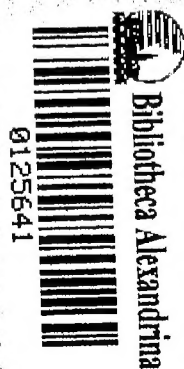


إبراهيم الابياري

قيام دولة





ثقافة وعالم إنسانية لكل الشعب

قيام دولة

إبراهيم الأبياري

الغلاف بريشة :
محمد حاكم

إهداء

الى الذين لا يأمرون
بالرأى ، ولا يقضون
بالشورى من الولاة والحاكمين
أهدى هذا الحديث .
علهم يعون ويتعظون ..

إبراهيم الأبياري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

هذا رابع أربعة من كتب في الدعوة إلى الوحدة ؛
وحدة الصف ، ووحدة الجهد ، ووحدة الفرح ،
ووحدة الترح ، في ظل رابطين خفافتين : راية الدين ،
وراية اللغة : وما ملكت مثلها أمة إلا بزت أمماً ، وعلت
شعوباً ، وأصبحت عزيزة الجانب مرهوبة ،

قدمت في الأول من هذه الكتب ، وهو كتاب
مغيب دولة ، ما كان للجاهلية الأولى من أثر في
الفرقة ، ورثها المسلمون ، على الرغم من دعوة الإسلام
إلى بقاء الخلاف ،

وتكلمت في الثاني ، وهو ميلاد دولة ، عما ثار من
لراع بين علي وبنيه ، ومعاوية وبنيه ، مما كان له هو الآخر
من أثر في تشعب الكلمة وتطاحن الناس ،
ثم تحدثت في الثالث ، وهو نهاية المطاف ، عما
جرى عليه الخلفاء الأمويون من رجعة إلى الترات ، وسعى

الهاشبيين لإعادة حقهم المصوب ، وما كان بين هذا
وذاك من إراقة للدماء .

وهأنذا أعرض في هذا الكتاب الرابع ، قيام دولة ،
حال العباسيين مع الأمويين ، بعد أن آب الأمر اليهم ،
وكيف كان أخذ العباسيين للأمويين قتلا وتنكيلا ،
وحبساً وتشريداً، يزكى هذا كله، كما زكاه هناك، غياب
الشورى واختفاء الرأى .

وإن شر ما بكيد لأمة ، ويزعزع أركانها ، ويثير
الفتن بين آحادها، ويسرع في زوالها، أن تفقد الرأى الحر،
والمشورة الخالصة .

والله أسأل أن مجنبنا الإحن والثرات ، وأن يلهمنا
في كل ما نأخذ به العمل بالرأى والاستئناس بالمشورة .

إبراهيم الايباوى

ربيع الاول ١٣٩٧ هـ

فبراير ١٩٧٧ م

(١)

على أطراف الشام ، وبالقرب من عمان ، تقع الحميمة ، وهي بلدة صغيرة كان يمر بها العابدون أن يعرج قبل أن يترها بنو العباس ، وقبل أن يتخلوها موطناً لهم ، وترها بنو العباس فالتفت إليها الأعين أيام بني أمية ، أعين الراغبين من بني العباس وأعين المتخوفين منهم ، يقصد إليها هؤلاء الراغبون خفية يأخذون عن العباسيين ويلقون إليهم ، ويقصد إليها المتخوفون من بني العباس خفية هم الآخرون يتحسسون الأخبار ويعدون على الصاعدين إليها والهابطين منها حركاتهم ومكناهم .

كان ذلك كله يجري لا يحسه إلا نفر قليل ممن يعنيه الأمر منهم حماة من الأمويين لا مشاركة لهم في الحكم ، ومنهم جملة من الأعداء الذين بيدهم الحكم .

ولم يكن العباسيون حين ذاك أصحاب الأمر ، بل كانوا أعواناً لبني أمية ، يشاركونهم في الدعوة إليه ويشاركونهم في هذا العبء ، صباه التفت من الأمويين والتدح بمآثر الهاشمين ، يريدون أن يتفرضوا على الأمويين ملكهم ليخلو الجو أمام الهاشمين .

وما نظن العباسيين كانوا يريدونها للهاشمين خالصة ، بل كانوا يريدونها للهاشمين ولهم ، فما أبت تلك المعارك التي دارت رحاها بين

الأمويين والهاشميين إلا قلة من الهاشميين ، ثم أتى بطش الأمويين حين
تبعوا الهاشميين على كثرة من هذه القلة ، وما بقى من هذه القلة من
الهاشميين من هو جدير بهذه الأمانة غير أبي هاشم .

وكانت ليلة من ليالى عام تسع وتسعين من الهجرة ، حين لزل
أبو هاشم على محمد بن على بن عبد الله بن عباس نزلته الأخيرة ،
وكان أبو هاشم قبل أن يقصد إلى محمد بن على مر بسليمان بن عبد الملك ،
فأكرم سليمان وفادة أبي هاشم وقضى حوائجه .

وما كان سليمان عرف قبل اليوم أبا هاشم ، وما كان أبو هاشم
جلس قبل اليوم إلى سليمان . وكان سليمان يعرف أن أبا هاشم رأس
المنافسين له ، وأنه كان رأس الدعاة الهاشميين ، وأنه لو أوقف من القوة
شيئاً لأزاحه من مجلسه ليجلس هو مكانه .

وكان أبو هاشم يعلم أن سليمان يظهر له غير ما يبطن ، وأنه لولا
اطمئنان قليل إليه ما أبق عليه .

من أجل هذا رحب سليمان بأبي هاشم ليسبر ما عنده ، وقبل أبو هاشم
أن ينزل بسليمان ليزيده اطمئناناً إلى اطمئنان . وكان سليمان رجلاً في الملك
يخشى أن يفلت منه فكان أشد حيلة وأقرب إلى الغش ، وكان
أبو هاشم رجلاً يسعى إلى الملك ، بين بأس وطمع ، ليس في يده
ما يخشى عليه ، من أجل ذلك لقي سليمان يبغى أمنه ولا يريد أذاه ،
وكان ضعيفاً في حضرة قوى ، فلم يتحدث نفسه بغش .

ورأى سليمان من أبي هاشم ما حركه عليه ، وليس شئ . يثير
ما بين المنافسين غير أن يبدو من أحدهما أنه يبز صاحبه ، هنا يحس
المغلوب أنه متزوع منه أمره فيقوى ، ويحس أن منافسه سيملك الأمر
دونه فيفضل ويغوى .

ولقد أحس سليمان في تلك الجلسة القصيرة ، التي جلس فيها
 إليه أبو هاشم ، أن أبا هاشم ذا فضل فحقد عليه ، وأن أبا هاشم
 ذا علم فخاف أن يجذب الناس إليه بعلمه ، وخاف أن هذا
 الفضل وذاك العلم سوف يمكنان من شأن أبي هاشم ، وسوف يهوان من
 شأنه هو ، فيخسر سليمان ويكسب أبو هاشم ، وقد يكون ما يخسره
 سليمان هو الملك ، وقد يكون ما يكسبه أبو هاشم هو تمكين أهله من
 ذلك الملك ، وما فكر سليمان في هذا طويلا حتى قر رأيه على ما يقر
 عليه رأى من هم في مثل حاله ملكا وسلطانا ، فكما لم يعرف هؤلاء
 الملوك وأولئك السلاطين الموادة واللين مع من يحسون منهم شرا
 ومع من يخافون منافستهم ، كذلك لم يعرف سليمان الموادة واللين
 مع أبن هاشم ، لا يملى عليه فكره ولكن يملى عليه هواه ؛ وإذا ما كان
 الهوى والفكر كانت الغلبة للهوى على الفكر ، فالهوى طموح والفكر
 جموح ، والنفس إل الانطلاق أشوق منها إلى الجمود ؛

من أجل ذلك لم يرع سليمان لأبي هاشم أنه ضيفه ، ولم يرع له أنه
 فاضل عالم بر تقى ورع ، لم يذكر له شيئا من هذا كله حين ذكر
 خوفه منه ، فدبر للخلاص منه تدبيراً يكثر ما علمناه لمن يدبرون
 للخلاص من يخافونهم ظلماً وبهتاناً ؛

وكان سليمان كانت فيه بقية من تخرج ، وبقية من تحرر ، وبقية
 من خوف ، فهو لم يقتل ضيفه في حضرته ، حتى لا يصاب في تخرجه
 أو تحرره ، وحتى لا يثير في نفسه الخوف ، فما من شك أن قتل
 أبي هاشم كان سيسبب سليمان بشيء من الحرج ، حين يقال عنه

إنه قتل ضيفه ، وكان سيهدر ركناً من أركان دينه فيصايب في نحره حين يقال عنه إنه قتل ضيفه ، وكان سيهدر ركناً من أركان دينه فيصايب في نحره حين يقال عنه إنه قتل مسلماً في غير ذنب ولا جريرة ؛ وكان ذلك لاشك سيقض عليه مضجعه ، لأن أبا هاشم لم يكن رجلاً من هؤلاء الذين تذهب دماؤهم هباءً .

لهذا كله فكر سليمان في أن يخرج عنه ضيفه ليلقى حشفه بعيداً ، فيترك الناس على شك إلا على يقين ، ويتولى لنفسه الفرصة في أن يدفع وينفي ، ويفرق بين أن تكون الجريرة في صاحته فلا يوثق بها إلا هو ، وبين أن تكون الجريرة بعيداً عما تكون عن صاحته فيكون هو واحداً من هؤلاء المتهمين ، وقد يكون بعيداً عن يثمون .

رأى هذا كله سليمان وهو مغرى بقتل أبي هاشم ، فنصب له رجلاً على الطريق مخرجه من عنده ، وأوصى هذا الرجل بأن يستقبل أبا هاشم حين يمر به ويدعوه إلى طعامه كما بدعوا المقيم عابراً لسبيل ، وما رد العابرون على الطريق لإكرام المقيمين عليه ولا امتنع مسافر عن أن ينال من طعام حال ، لهذا ما رحب هذا الرجل بأبي هاشم حتى ارتاح له أبو هاشم ، وما قدم له قدحاً من اللبن قيرى حتى خضت إليها يد أبي هاشم ، وحتى صب هذا القدح في جوفه صباً يظنه قدحاً من لبن خالص ، وما درى أنه صب في جوفه قدحاً من سم يستره هذا اللبن ببياضه .

وما كاد أبو هاشم يشرب هذا القدح حتى أحس ألم السم يقرى أحشاءه ، وحتى أحس أنه ميت ، وحتى أحس أنه قد خدع ، وحتى أحس أن الذي خدعه سليمان ؛ وأن هذا الداعيه إلى قيرى أجبره .

وكانت تلك الدعوة أمانة في عتق الدعاة لا يكاد أحدهم يحس الموت حتى يسرع ليقبلها غيره من بعده من أهله ، ولم يكن أبو هاشم قد أعقب فيوصي بتلك الأمانة لابنه من بعده ، وكان يعلم أن في الحميمة محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، وكان أبو هاشم يرى أنه أولى بهذه الأمانة ، من أجل ذلك خف اليه فترل عليه وأعلمه أن هذا الأمر اليه وأوصى اليه بما أوصى ،

وعلم الشيعة بما كان من أبي هاشم ، وبما أوصى به أبو هاشم ، فإذا هم حول محمد بن علي يبايعونه ، ويؤكدون الولاء له ، ويدعون الناس اليه ، وإذا محمد بن علي بعد هذا صاحب هذه الدعوة بمهد لها وينظم أمرها ويجمع حوله رجالها ويرسم نهجها ،

(٢)

ونشط محمد بن علي يدعو ويوجه دعائه هنا وهناك ، فيتعرضون للأذى وهم صابرون ، لأنهم كانوا يؤمنون بما يحلمون ، وما نظن محمداً كان يرى أنه بالغ بالدعوة ما يريد ، بل كان يرى أن الأمر سيكون لمن بعده وأنه يمهّد السبيل لغيره .

كان محمد يعلم هذا وكان يعلم أن صاحب هذا الأمر من بعده هو ابن له ، وكان محمد عندما تلقى الأمانة عن أبي هاشم له ولد يدعى إبراهيم ، وكان إبراهيم عندها يبلغ من العمر ما يقرب من ثمانية عشر عاماً ، ولكن محمداً لم يكن يرى إبراهيم صاحب هذا الأمر ، كان بعده داعياً من الدعوة وإماماً من الأئمة ، عليه ما عليهم ، ولكنه لشيء ما لم يكن يراه صاحب هذا الأمر .

ونكاد نفكر هذا الشيء بأنه نوع من الخلق ، ولوع من الدهاء والخيلة من محمد ، والدعاة لو لم يرزقوا حدفاً ودهاء لم يملكوا القلوب ، ولم يستولوا على الألباب ، والويل لهم إن جرب الناس عليهم الفشل مرة فما أسرعهم عند ذاك إلى الانفضاض من حولهم .

فالمقد كان محمد يعرف نفسه ، ويعرف الدولة الأموية من حوله ، يعرف نفسه ويعرف الشيعة من حوله تجمعهم إليه الرغبة فيه .

ويفرقهم عنه الخوف من السلطان، بمولونه ولا يمولهم هو، على العكس من جند السلطان الذين كانت تجمعهم على السلطان الرغبة في ماله والخوف من عقابه، فكان محمد ضعيفاً أشبه بالقوى، وكان السلطان قوياً ذا باع في الأقوياء طويل، على هذا كان محمد يعرف نفسه، ويعرف سلطان الأمويين، يعرف أنه يدعو ليمهد لمن بعده لالنفسه، وما يريد أن يرعى في الأمد للناس فيملوا الالتفاف حوله، وما يريد أن يقصر في الأمد للناس فيتفرقوا عنه حين بين لهم خلاف ما قال ٥

من أجل ذلك لم يجعل صاحب الأمر ابنه إبراهيم، لأنه كان يعلم أن الشوط لا يزال بعيداً، وكان يخاف أن يمتد الشوط فيطوى إبراهيم دون أن يظفر بالأمر فيضجر الناس ولا يؤمنوا بالدعوة، لهذا عدل محمد عن إبراهيم، ولم يرد حين عدل عن إبراهيم أن يخرج هذه الدعوة عن ولده، ولكنه كان يبغى ولداً لما يولد بعد، يجعله هو صاحب هذه الدعوة فيعطى لنفسه ولهذا الوليد الذي سيولد بعد فرصة واسعة يتمكن فيها دعائه من بث الدعوة، ويكون الزمن قد أضعف من سلطان الأمويين إضعافاً يمكن لسقوطهم، ويمكن للعباسيين أن يحلوا مكانهم، وكان محمداً قد رأى شيئاً من هذا وذاك فعدل بالدعوة عن إبراهيم ليجعلها لولده عبد الله ٥

وما كاد هذا الوليد يدخل إلى الحياة حتى كاد يزيد بن عبد الملك يخرج من الحياة، بعد مرض أضناه، وبخلف دولة تهيأ للزوال وتعرض للفتن، فقد خلف من ورائه هشاماً أخاه والوليد ابنه يتنازعان الملك ٥

لهذا شبهته ولذلك أنصاره يكيد هذا لذلك ويكيد ذاك لهذا ،
إلى أن تألب الناس على الأمويين جميعاً فأزالوا دولتهم .
ما كان هذا كله يغيب عن محمد بن علي بل رآه جلياً واضحاً
مع مولده ابنه عبد الله ، من أجل ذلك كان محمد لبقاً حين جعل
عبد الله صاحب الدعوة ، وكان فطناً حين اختار الوليد لهذه الدعوة ،
فالناس تجلبهم إلى الرضع عاطفة .

(٣)

وفى سنة أربع ومائة ، وفى شهر ربيع الآخر منها ، كان مولد
أبى العباس عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن العباس ، الذى لقب
فيما بعد « بالسفاح » .

ويعضى خمسة عشر يوماً على مولده فيفد على أبيه محمد بن على
نفر من الشيعة وعلى رأسهم أبو محمد الصادق ، فيخرج إليهم
محمد بن على ابنه أبا العباس فى خرقة ، وهو يقول لهم : هذا صاحبكم
الذى يأمركم على يديه .

وما يكاد يسمعها هؤلاء النفر حتى التفوا بالوليد يقبلون أطرافه ،
ولكن محمد بن على ما كاد يضمن قلوب هؤلاء الشيعة على المحبة
لابنه حتى أراد أن يضمنها على الكراهية لخصومه ، فهو يعلم أن
حبهم لابنه لن يضمن له الملك إلا إذا ضمنهم هو مع هذا الحب
على عداوة للأمويين لا تفتر ولا تلبس .

لهذا لم يكذب يظفر منهم بالأولى حتى التفت إليهم يحركهم إلى الثانية ،
وإن أديهم لا تزال خلرة بما مست ، وإن شفاههم لا تزال ندية
بما قلت ، وإن عيونهم لا تزال شاخصة إلى صاحبهم الذى سيتم
الأمر على يديه ، التفت إليهم وهم على هذه الحال لم ينفضوا يداً ،

ولم نجف لهم شفة ، ولم يتحول منهم طرف ، وهو يقول : والله لا بتمن هذا الأمر حتى تدركوا ثأركم من عدوكم .

وهكذا كان محمد لبقاً أشد اللبابة ، فطناً أبعد الفطنة ، حين فتح القلوب بملؤها حباً ، وحين فتحها بملؤها بغضاً .

وكأني به قد أدرك أن الأيام قد لا تسعفه بما ينشد ، وخاف أن يمتضى هو بيد الأمويين ، أو يقضى بيد الدهر ، فift ذلك في عزم أنصاره ، ويخرج الأمر عن العباسيين إلى أهله من الهاشمين ، وكانت لا تزال منهم بقية .

ولكن هناك شيئاً قد ذكرناه قبل ، وهو أن محمداً كان له ابن آخر سبق أبا العباس إلى الوجود ، وكان عند مولد أبي العباس فتى قد جاوز العشرين من عمره بقليل ، هو إبراهيم ،

وما نظن أن كلمة محمد - لو صحت عنه - تمضي بسلام ولا يحقد لها الابن الأكبر .

وما نظن محمداً كان يجهل أنه سيثيرها إحنة بين الأخوين ويقسم الشيعة بينهما فتيين . وما نظن الطالبين لهذا الأمر من العباسيين ، ومنهم إبراهيم ، قد برئت نفوسهم من دنس الحياة ، وخلصت قلوبهم مما لم تخلص منه قلوب الناس ، من طمع مغر وشهوة جامحة . وما نظن داعياً يسخو بما يسخو به من جهاد في سبيل الدعوة ، وهو بعالم أنه مأجور لغيره يهبي له ملكاً ويؤسس عزاً ،

قد تسخو بمثلها نفس الأب ، ومثلها بعمل الآباء ، ولكنها لا تسخو بها نفس الأخ ، وما لمثلها بعمل الأشتاء .

ولقد مات محمد بن علي ، وما نعرف أنه أوصى مع موته
 لأبي العباس ، ولكنه أوصى لإبراهيم ، ولقد وجه إبراهيم بهذه
 الوصية رسوله بكير بن ماهان الى مرو ، فلقى بكير النقباء والدعاة
 ونعى اليهم محمد بن علي ودعاهم الى إبراهيم ، بعد أن دفع اليهم
 كتابه يحمل وصية أبيه به ، فقبلوه وأعطوه ما اجتمع عندهم
 من نفقات الشيعة ، فحملها بكير ليقدم بها على إبراهيم .

ولقد عاش إبراهيم يصدر الدعاة عن رأيه ، ويلتفون حوله ،
 ويستمعون له ، ثم ينفضون عنه بأمره وما يشير به ، وينتشرون
 في البلاد يدعون له ولا يدعون لأخيه أبي العباس .

حتى إذا ما قبض الخليفة الأموي مروان على إبراهيم ، وظن
 إبراهيم أنه ملاق ربه ، نعى نفسه إلى أهل بيته ، وأوصى إلى أخيه
 أبي العباس ، وجعله الخليفة من بعده .

وكان إبراهيم ثاني اثنين من الأئمة العباسيين ، الذين رأوا الأمر لهم
 جميعاً ، كما رآه كل واحد منهم لنفسه .

سعوا له جميعاً حتى لا يخرج من هذا البيت ، وسعى له كل
 واحد منهم حتى يكون له دون غيره من هذا البيت .

من أجل هذا خل كل واحد منهم عبثه يرى الأمر له أولاً ،
 ولما بعده ثانياً ، يعضى فيه إلى آخر المطاف غير وان ، حتى إذا
 ما أدرك أنه مختطف عهد به إلى من يليه ، لا يؤثر بعيداً على قريبه ،
 ولا يقدم له صغيراً على كبير .

فهو يعلم أنه إن فعل سوف يثير فتنة بين أصحاب الحق ، سوف تتبعها فتنة أعنف بين المناصرين على هذا الحق .

لهذا مضى العهد بين هؤلاء الأئمة - فيما نعلم - على ترتيبه ، عهد محمد الى ابنه الأكبر إبراهيم ، ثم عهد إبراهيم الى أخيه أبي العباس ، وكان أن قضى الله على يد أبي العباس ما لم يقض على يد أبيه وأخيه . من قبل ، وكتب له أن يكون صاحب هذا الأمر .

ولكن الرواة - أو الدعاة الى هذه الدعوة - أبوا إلا أن يخرجوا هذه الدعوة عن طبيعتها السياسية الى صفة دينية .

وأبوا ألا أن يضيفوا اليها هذه الإرهاصات ليكنوا لها في قلوب الشيعة أولاً ، وفي قلوب غير الشيعة ثانياً .

ومن أجل هذا أضافوا ذلك الذي أضافوه الى محمد بن علي في ابنه أبي العباس حين ولد .

ومن أجل هذا عزوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أعلم العباس بن عبد المطلب أن الخلافة توول الى ولده .

ومن أجل هذا عزوا الى أبي هاشم بن الخنفه أنه حين لقى محمد بن علي بالشام ، ونزل له عن حقه قال : إن هذا الأمر الذي يرتجيه للناس فيكم .

ومن أجل هذا اصطنعوا قصة أخرى لا أحب أن أغيبها عنك ، كما لم يحب المؤرخون أن يغيبوها عنا ،

فقد قالوا : إن الخليفة الأموي مروان وجد موصوفاً عنده

في بعض الكتب صفة هذا الخارج عليهم الذي سيكون ، قال ملكهم على يديه ، فجاء يتعقبه .

ويأخذ الرواة في القصة فيذكرون أن مروان استلم رسولاً له أميناً وذكر له تلك الصفة التي يجدها .

وكان مروان لم يكن رأى إبراهيم ولم يكن يعرفه ، فكأن أراد الرواة ليستقيم لهم جانب من القصة .

فلقد زعموا أن مروان بعد أن بين لرسوله تلك الصفة وجهه للقبض على إبراهيم ، إذ كان هو داعي الوقت ونقيبه .

وكما لم ير مروان إبراهيم كذلك لم ير الرسول إبراهيم ، وهكذا أراد الرواة هذا أيضاً ليستقيم لهم الجانب الآخر من القصة .

فلقد ذكروا أن هذا الرسول حين أخذ إبراهيم وانطلق به إلى مروان ، قال له مروان : ليست هذه الصفة التي وصفت لك .

فيقول له الرسول : قد رأينا الصفة التي وصفت ، وهو يعني أنه رأى أبا العباس مع أخيه إبراهيم حين قبض عليه ، وإنما سميت إبراهيم ، فهذا إبراهيم .

ويأمر مروان بإبراهيم فيحبس ليقتل ، ويرسل رسوله مرة ثانية في إثر أبي العباس ، فلا يقع عليه .

وهكذا اصطنع العباسيون هذا الذي اصطنعوه ليهادوا لأنفسهم ، ويجعلوا الأمر لهم من دون أولاد عمومهم الهاشمين ، فأضافوا

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قاله للعباس ، وأضافوا
إلى أبي هاشم بن الحنفية شيئاً قاله لمحمد بن علي .
ثم اصطنع الشيعة الموالون لأبي العباس شيئاً آخر ، فأضافوا
إلى أبيه محمد بن علي كلاماً قاله مع مولده ، كما زيفوا هذه القصة
التي حملوها مروان .

وهم في كلتيهما يقصدون إلى جمع الأمر لأبي العباس ، ورد
منافسيه عن هذا الحق .

فأنت ترى معي أن شيئاً من هذا وضع أولاً والدعوة إلى العباسيين
في أولها ، أغنى هذا الذي عزاه العباسيون ودعاتهم إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وهذا الذي عزوه إلى أبي هاشم .
وأن شيئاً من هذا وضع آخراً حين أوشك الأمر أن يستقيم
لأبي العباس ، أو بعد أن استقام الأمر لأبي العباس ، أغنى هذا الذي
تقولوه على لسان الأب ، ثم هذا الذي حملوه مروان .
ولقد كان الناس حديثي عهد بتحرر فلم يكذبوا أذهانهم ،
وكانوا بين بدى فتن في الرأي عاصفة فاستكانوا لما تعيش عليه
النفوس المكدودة الممتحنة من أحاديث موصولة بالدين ، وهي
دخيلة على الدين .

وهكذا عاشت تلك الدعوات تعرفت طريقها إلى القلوب فتلح
عليها ، لا تدخر شيئاً يحركها الا اصطنعته ، لا تبالي على أي لسان
وضعت ، يشجعهم على ذلك أن الناس من حولهم قد ناست عقولهم
واستيقظت قلوبهم .

(٤)

وما استقام الأمر لأبي العباس واستوى من تحت الملك حتى
انسطت يده في التنكيل ببنى أمية .

ولقد كان هؤلاء السادة في جاهليتهم على أطماع محدودة وشر
صغير ، فإذا هم مع إسلامهم قد خرجوا عن ذاك الطمع المحدود
إلى طمع لا تنضم عليه حدود ، واستحال هذا الشر الصغير إلى
شر كبير .

كانوا في جاهليتهم يذكرون وشائج القرى والرحم فيمسكون
شيئاً ما ، وإذا هم مع إسلامهم ينسون وشائج القرى والرحم فيسرفون
شيئاً ما .

وكانوا في جاهليتهم بين يدي دنيا ضيقة لا تنضم على جاه
عريض ، ولا ملك كبير : فكان التنافس الذي يجر إلى الحقد ،
والتناوب الذي يمليه هذا الحقد ، ضيقاً هو الآخر ، وإذا هم مع
إسلامهم بين يدي دنيا واسعة تنضم على جاه عريض وملك كبير ،
فكان هذا التنافس الذي يجر إلى الحقد ، وذلك التناوب الذي يمليه
هذا الحقد ، عريضاً هو الآخر .

وعاشوا لم يردهم الإسلام إلى رفته ورحمته وعدله ، لأنهم

قد أنشروا الإسلام برفته ورحمته وعدله ، وذكروا الدنيا بقسوتها
وبغضها وظلمها .

والشعب كان غير بعيد من هؤلاء وهؤلاء ، ولأنه عاش مقتسماً
بين هؤلاء وهؤلاء ، فأنسى هو الآخر دينه برفته ورحمته وعدله ،
وانغمس في دنيا هؤلاء بأطماعها وأهوائها وفتنها .

وهكذا أفسد هذا التنافس على الأمويين والعباسيين حياتهم ،
كما أفسد على الناس من حولهم حياتهم .

فما إن قتل مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية حتى أخذت
بناته ونساؤه فسيرن إلى صالح بن علي بن عبد الله بن العباس .

وكما كان صالح عملاً لأبي العباس كان عملاً لهؤلاء البنات وتلك
النسوة ، على قرب وبعد في العمومة .

ولكن القربى الواصلة أصبحت قربى فاصلة ، ومن قبل هذا
كان يُذكر بها الأعمام فيعطفون ، فاذا هي تذكر لهم فيحقدون ،
اتجهت كبرى بنات مروان إلى صالح تذكر له تلك القرابة ،
عله يرق ويبين ، وهي تقول له : حفظ الله لك من أمرك ما تحب
حفظه ، نحن بناتك وبنات أخيك وابن عمك ، فليسعنا من عقوبكم
بما وسعكم من جورنا .

تقول هذا لصالح وهي تظن أن القلوب قد تلتصق حين تبلغ
ما تتمنى ، وأن النفوس قد تطهرها حلاوة النصر من مرارة الوتر .

وما علمت كبرى بنات مروان أن تلك النفوس التي اطمأنت
إلى دنياها تزدّ إليها لم هداً بعد عن تلك التراث التي روعت بها ،
وأن هذا القلوب التي سكنت إلى حقها تظفر به لم تسكن عن التأثر
لتلك الدماء التي أريقَت وتلك الأرواح التي أزهقت .

ومى كانت دنيا الناس على هذا الوجه الذي خالته كبرى بنات
مروان ، ينسى فيها الموتور وتره إن غلب ، ويرتد المظلوم إلى العفو
والصفح إن قدر ؟

ثار هذا الماضي كله الحافل بما سبه في نفس صالح بن علي ،
فإذا هو ينسى به ما حاولت أن تذكره إياه كبرى بنات مروان ،
وإذا هو يقول لها :

والله لا أستيق منكم أحداً ، ألم يقتل أبوك ابن أخى إبراهيم
الإمام ؟ ألم يقتل الوليد بن يزيد يحيى بن زيد ويصلبه في خراسان ؟
ألم يقتل ابن زباد الدعي مسلم بن عقيل ؟ ألم يقتل يزيد بن معاوية
الحسين بن علي وأهل بيته ؟ ألم يخرج إليه محرم رسول الله صلى الله
عليه وسلم سباباً فوقفهن موقف السبي ؟ ألم يحمل رأس الحسين
وقد قرع دماغه ؟

فما الذي يحملني على الإبقاء عليكين ؟

وهكذا مثل هذا كله لصالح بن علي فأنسى الدنيا التي نالها ،
والحق الذي ظفر به ، وعاد لا يذكر إلا أنه موتور ، وها هي
ذى الدنيا قد أمكنته ، وهو الملوم إن لم يقتل ويسفك ويسبي ،

ولكن كبرى بنات مروان على هذا كانت مشفقة من الموت
متعلقة بأسباب الحياة ، فليكن هذا الإشفاق من كبرياتها ، ويمد هذا
التعلق بالحياة في خيط رجائها ، فإذا هي تقول لصالح :
فليسعنا عفوكم .

وما ندري كيف ارتد صالح عن عنت إلى لين ، ومن
طيش إلى حلم .
وما ذكرته كبرى بنات مروان أخيراً إلا بهذا العفو الذي
طلبت منه أولاً .

ولعل الرواة قد أنسوا شيئاً لم يذكروه ، ولعل هذا الشيء
الذي أنسوه كان مما يصحب الاسترحام من بكاء .
أكاد أظن أن كبرى بنات مروان أسرفت في الاسترحام ،
وجدت معه عيناها بدموع كثيرة .

وأكاد أظن أن قلب صالح الذي ذكر هؤلاء الذاهين من
أهله فوجد عليهم تحرك لدموع تلك الفتاة المهبضة ، ودموع كثيرة
من فتيات مثلها وحولها ونساء ، ففرق وكان شيخاً تغلبه الرحمة ،
ويرتد إلى اللين مع أول داع .

وأكاد أظن أن كبرى بنات مروان كانت تتسم بخلق وسيم
يزكي فيها هذا الخلق الوادع الرحيم .

وأكاد أظن أن هذه الأخيرة هي التي جعلت الشيخ يسمح ،
وجعلته يستجيب إلى العفو ، وجعلته يفرق في هذا العفو فيقول :
أما هذا فذهم . وهو يعني العفو . وإن أحببت زوجتك ابني الفضل .

ولكن كبرى بنات مروان كانت على هذا أبية لم تكدر ترد
إليها حباتها حتى ارتدت إليها صفاتها، ولقد كرهت أن تساق إلى الفضل
سوق المتهورات ، فيقال عنها إنها اشترت الحياة بهذا الزواج ،
وإن كان لا غبن فيه عليها ، وقد أحست معه إن هي قبلت بغصة
القهر ، وغصة أشبه بغصة السبي .

ولو أنها استملت نفسها لأحست بغصة أخرى ، أصدرت عنها
دون وعى ، فهي لا تزال أموية ولا يزال غالبها عباسياً ، وهي لا تزال
على وتر ولا يزال غالبها على وتر مثله ، وإن بدا عافياً ، والدنيا
أمام هؤلاء وهؤلاء ممتدة ، وكما تعطى تأخذ ، وكما تجعل العز إلى هوان
تجعل الهوان إلى عز ، فما بالها لا تصبر للحياة كما صبر لها المنكوبون غيرها .
ومن أجل هذا لم تسرع إلى جواب صالح فيما عرض بعد العفو ،
وارتدت عنه في رفق وهي تقول : وأى عز خير من هذا ،
بل تلحقنا بجران .

وهكذا خرجت كبرى بنات مروان بمن معها من هذه المحنة
صاملة ، لم تخسر حياتها ولم تخسر كبرياءها ، وإن كانت قد خسرت
مع هذه الثانية شيئاً بذلته هينة ، وهو دموعها ، حتى أسمع صالح وعفا .
ولكن الأمويين لم يكونوا كلهم على حال كبرى بنات مروان ،
ولم يكن العباسيون كلهم على حال صالح بن علي .

وجرت الأمور لا تدبرها رحمة ، ولا يحركها حلم ، ولا يملها
خير منطق واحد هو منطق الوتر والانتقام .

(٥)

وما عرف الناس أبا العباس عبد الله بن محمد بن علي ، منذ ولد
إلى أن آل إليه الأمر ، بغير اسمه وكنيته ، يعرفون أن صاحبهم
اسمه عبد الله ، ويعرفون أن صاحبهم يكنى أبا العباس ، ينادونه
باسمه مرة ، وينادونه بكنيته مرة أخرى ، وقد يجمعون بين
الاثنتين .

فإذا الزمن يضيق إلى أبي العباس عبد الله بن محمد بن علي
شيئاً ليس له باسم ولا كنية ، وإنما هو لقب أفاده ، أفادته إياه
أعماله حين أصبح خليفة ، وأفادته إياه غلظته حين ملك ناصية الأمر ،
وأفاده إياه تعطشه للدم حين أصبح ولي هذا الدم .

وإذا أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي يلقب بالسفاح ،
يعرفه الناس به ولا يكادون يذكرونه بغيره ، ولم تعد كنيته تغنى
شيئاً ، كما لم يعد اسمه يغنى شيئاً .

وما أفاد أبو العباس لقبه السفاح عن زور وبهتان ، ولا أضافه
الناس إليه متجنين أو غالين ، ولكنه أفاده عن إسرافه في سفك
الدم ، لا بضبطه عقل ، ولا بوجهه عدل ، وأضافه إليه الناس
بنطقهم به شطط هذا الرجل ، ويوحى إليهم به إسرافه .

وما عرفنا أبا العباس عاصر تلك المأسى الدامية كلها التي ترقى
فيها أهله ، ولا وقعت عينه على تلك المحن القاسية أجمع التي
أبتلى بها قومه .

ولكنه من غير شك أدرك منها شيئاً يذك على غيره .
أدرك منها مقتل زيد بن علي بن الحسين علي يدي هشام بن
هبة الملك ، والتفكيك به صلباً وإحراقاً .

وأدرك منها مقتل يحيى بن زيد على يدي الوليد بن يزيد .
والتفكيك به صلباً .

وأدرك السعي في إثر أخيه إبراهيم ، والقبض عليه وإيداعه
للسجن لموت فيه .

وأدرك هذا الإرهاب الذي بسطه الأمويون على العباسيين ،
وبنى عنهم من الهاشمين ، يعدون عليهم سكتاتهم وحركاتهم .

ثم هو مع هذا الذي أدرك قد سمع الكثير مما لم يره ، سمعه
على ألسن الدعاة حديثاً مروياً فيه حق وفيه تهويل ، يتلوه على الناس
حين يصبحون وحين يمسون ، ويمثلون به النفوس لقمعة ، ويحشون
به الصدور غيظاً ، وينتزعون به من القلوب رفقاً ورحمة .

وهكذا شب أبو العباس مغيظاً محققاً موثقاً ، قد أفسى الرفق
والرحمة ، حتى إذا ما ملك زاده هذا الملك قسوة ، وممكن ليديه
أن تنطلقا في خصومه بعد كبح ، وللسان أن يأمر فيهم بعد عتبة .

يدخل عليه سديف الشاعر ، وعنده سليمان بن هشام بن عبد الملك ،
بعد أن استعطفه فعطف ، وبعد أن استرحه فرحم ، وبعد أن استرقه
فرق له ، وهو إلى جانبه آمن وادع مطمئن .

فما هو إلا أن يحركه سديف بيتين من الشعر أنسى بهما أبو العباس
عطفه الذى أباح ، ورحمته التى أتاح ، ورفقه الذى إليه استراح ،
وإذا هو غادر بهذا كله ، ناقض لهذا كله ، خارج على هذا كله .
يقول له سديف :

لا يَغُرُّنْكَ مَا تَرَى مِنْ رِجَالٍ إِنْ تَحْتَ الضُّلُوعِ دَاءٌ كَوِيًّا
فَضَعَ السَّيْفُ وَارْفَعَ السَّوْطَ حَتَّى لَا تَرَى فَوْقَ ظَهْرِهَا أُمُومًا
فإذا أبو العباس ، العاطف الراحم الرقيق ، السفاح الغليظ
القاسى الخافى ، وإذا يده اللتان انبسطتا لإيناس ضيفه تمتدان لقتله ،
هذا لأن النفس الباغية العاتية كانت هى النفس التى نشأ عليها ،
وكانت تلك النفس الرادعة الوادعة هى النفس التى لم ينشأ عليها ،
فما إن أتيح لأبى العباس أن يتصل بنفسه التى نشأ عليها حتى بعد
عن نفسه التى لم ينشأ عليها .

(٦)

ويجتمع لأبي العباس السفاح مجلسه يوماً ، وما نطقه يوماً أبعد كثيراً عن صيرورة الأمر إليه ، وقد جلس أبو العباس على سريرته ، وبنو هاشم دونه على الكراسي ، وبنو أمية دونهم على الوسائد . وما هكذا كان الأمويون ، أيام كانت الدولة لهم يضعون الهاشميين ، فلقد كانوا يجلسون هم والخلفاء منهم على السرير ، ويجلس بنو هاشم على الكراسي .

ولكن أبا العباس شاء أن يجعل السرير له وحده ، وشاء أن يضع الناس على هذه المنازل ، وأن يجعل المنزلة الدنيا لبني أمية ، يرفع فوقهم الهاشميين ، ويرفع هو نفسه فوق الهاشميين ، وقد كان يستطيع أن يجمعهم جميعاً على منزلة واحدة ، بعد أن يرفع هو نفسه ، فيضم القلوب على ألفة .

ولكن كما فعل الأمويون من قبل بالهاشميين يفعل هو اليوم بالأمويين ، ويفعل شيئاً مثله بالهاشميين ، يريد أن يباعد بينه وبين الهاشميين في المجلس حتى لا تشرئب أعناقهم إليه ، وحتى لا يكون لهم فيه مطعم ، ويريد أن يباعد بين الأمويين والهاشميين حتى يضمن الفرقه بين الاثنين أولاً ، فلا يجتمع مغلوبان على حقهما ، ويريد

أن يحط من قدر الأمويين ثانياً فيشقى شيئاً في نفسه فيراح ،
ويشقى شيئاً في نفس الهاشميين فيكسبهم على مودته ، ويضمنهم
على بُعد لا يجتمعان معه ، وما نحب أن نثير على أبي العباس هذه
فبا أهونها حين تثار .

وعلى أية صورة جمع أبو العباس الهاشميين والأمويين حوله
فهو مشكور مأجور ، مشكور بلسان المحبين للأمن الراغبين فيه ،
الذين يؤثرون أن يروا الأمة على وحدة جامعة لا صخب ولا شغب ،
مأجور على لسان المنكوبين بتلك الفتن ، المبطلين بها ، الذين يؤثرون
أن يروا الأمة على شمل مجموع لا هيط ولا ميظ .

وما أحسب هذا المجلس انضم الا وقد انضمت قلوب الناس
معه على فرحة وهدأة ، غير قلوب نفر انطوت نفوسهم على إحزن
مفسدة ، أو أغراض مغرية ، فهي لا تطمئن للأمن يسود ولكنها
تترعج له ، كما لا تغتبط بالأحوال تستقر ولكنها تساء لها ، وكان
من هؤلاء نفر القليلين شاعرنا سديف هذا الذي أغرى منذ حين
قريب أبا العباس بضيغه ، ولقد اقتحم سديف على أبي العباس
مجلسه الأمين فأفسده عليه .

ولكن أبا العباس كان رجلاً غدرة ، فيما أعلم ، كان لا يلبس ،
أن يلم بالخير حتى ينخلع عنه ، كانت له نفس ساكنة وادعة ،
ولكنها عاجزة ضعيفة ، وكانت له نفس ثائرة باطشة ولكنها
قوية عاتية .

والجند على كل حال كان ينسى شره الكثير بخيره القليل حيناً قليلاً ، ثم لا يلبث أن ينسى خيره القليل بشره الكثير حيناً طويلاً . وكانى به لم ينجح للسلم إلا عن فترة ووفى . وما أقل ما كان يحس تلك الفترة وهذا الوفى ، ثم كآنى به لم يلم بالعنف إلا عن طمع بزيه إرث ثقیل لم تستطع نفسه أن تخلص منه ، لهذا كان شره أغلب ، وعنفه أكثر ، وغدره حاضراً .

وهكذا ما دخل عليه سديف حتى دخل على نفسه هذا الشر الكثير الذي كان قد خرج منه ، وإذا هو ينسى الناس بسديف ، وينسى خيره بشر سديف ، وإذا هو يقبل عليه يستمع منه ويجمع شتات نفسه الشريرة ، ويشنت شمل نفسه الخيرة .

ويحس سديف إقبال أبي العباس عليه ، ويحس توثب الشر بن عييه : فيمضى يقول :

لأَتَقِيلَنَّ نَبْدَ شَمْسٍ عِشَارًا	وَأَقْطَعَنَّ كُلَّ رَقْلَةٍ وَغِرَاسٍ (١)
خَوْفَهُمْ أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهُمْ	وَبِهِمْ مِنْكُمْ كَحِزِّ الْمَوَاسِي
أَقْصَبَهُمْ أَسَا الْخُلَيْفَةُ وَاحِسِمٌ	عَنْكَ بِالسَّيْفِ شَافَةَ الْإِرْجَاسِ
وَإِذْ كَرَنْتَ صَرَعَ الْحُسَيْنَ وَزَيْدَ	وَقَتِيلَ بِيْجَانِبِ الْمِهْرَاسِ (٢)
فَلَقَدْ سَاعَتِي وَسَاءَ سَوَائِي	قُرْبُهُمْ مِنْ نَمَارِقِ وَكَرَائِي

(١) الرقلة : النخلة الطويلة .

(٢) المهراس : ماء بأحد ، وعنده قتل حمزة بن عبد المطلب . وكان قائد الكفار .

أبو صفيان بن حرب .

وما يكاد أبو العباس يسمع لسديف حتى ينمحي بشره ليحل
 حله عبوسه ، وحتى تأخذه رعدة الغضب ، ويقبل على هؤلاء ،
 الذين كانوا منذ حين قريب موضع إيناسه وقرحيه ، ليكيل لهم
 اللعنات ، ويسبهم أقذع سباب ، فيقول لهم : يا بني الفواعل !
 وهكذا لم يبرأ لسان الخليفة في تعاليه مما لم تبرأ منه ألسنة العامة
 في تذانيهم ، ولكنه الشر الغالب على أبي العباس كما قلت لك ،
 ما إن يملكه حتى يملك فيه كل شيء ، لسانه وعقله وقلبه ، فلا
 يوزع ولا تأني ولا تخرج .
 ويثور الشر في نفسه جملة ، ويختفي الخير من نفسه جملة ، ويلسى
 شبه قضاء قضى به للقوم ، حين جمعهم بقضاء يقضى به على القوم
 حين أراد أن يخلص منهم ، فأذا هو يقول لهم ، وهو يريد غيظاً
 وتخيمة :
 أرى قتلاكم من أهلى قد سلفوا وأنتم أحياء تتلذذون في الدنيا ،
 نخلوهم .
 منطق ما أشبه بمنطق الجاهلية ، ليس فيه عدل ولا إنصاف ،
 فليس بين القوم الذين التفوا حوله قاتل ولا آثم ولا محرض ، ولكن
 فيهم اللاجئ والمستعيد والمستجير ، آثم الآباء وما آثم الأبناء ،
 وما يآثم الآباء يؤخذ الأبناء .
 وما أجمل ما كان من أبي العباس حين وسعهم عطفه فتلقاهم ،
 وما كان أجمل منه أن يؤنسهم لينسوا ، ويبرهم لتصلح قلوبهم ،
 ويرعاهم ليجعل لتلك الحزن نهاية .

ثم ما كان أحمل به أن يحتاط لنفسه والمملكة حبيطة أخرى ، ليس فيها الظلم المسرف ، ولا الإيذاء المستكره ، فهو خليفة مسلم أقل ما يجب عليه أن ينسى ما لذاته وما يتصل بها ، فلا يجعل من ولايته على المسلمين سلطاناً له على المسلمين يأخذ به لنفسه وينتصف به من خصمه .

وما كان بالملوم بعد الويث عيونه عليهم يأخذهم على البادرة تصدر عنهم بالعقوبة التي يفرضها الدين على تلك البادرة ، لا إسراف ولا غلو ، وما نطن الإسلام جاء ليفرض بطش الولاة على الناس هوى لا يضبطه عدل ، أو ظلماً لا يقره قانون .

وإنما أقام الإسلام الولاة على الناس ليأخذوا من قويمهم لضعيفهم ، وليقيموا العدل بينهم ، ولهم على الناس حق الطاعة في المعروف ، لا يظلمونهم ولا يؤذونهم ولا يسلبونهم حقاً هو لهم .

وأكبر ما نهى الإسلام عنه وبغض فيه أن يؤثر الوالى نفسه بشئ دون الرعية ، باسم هذا السلطان ، أو أن ينال الوالى من الرعية شيئاً غير مشروع باسم هذا السلطان ، أو أن يركب الوالى الرعية طغياناً باسم هذا السلطان ، أو أن يرفع فيهم ويضع عن هوى باسم هذا السلطان .

ولكن أبا العباس السفاح أنسى هذا كله بطبعه القاسى الغاشم ، وبنفسه الظائمة إلى الدم ، تزكبه فيما فعل تلك الترات التي ذكرها ، أو ذكره بها سديف .

(٧)

ولقد سفك الأمويون ماسفكوا من دم ، وهم يملكون عليها
حجة أو شبه حجة .

فلقد ثار بهم الهاشميين فانتقموا هم من هؤلاء الثالين بهم ،
انتقاماً لا لبرئه من الإسراف هو الآخر ، ولكنهم ملكوا بثورة
الهاشميين بهم حجة لهم .

ولكننا ما نظن أن هؤلاء الذين قتلهم أبو العباس كانوا قد
تهيئوا لثورة أو اجتمعوا لفتنة .

بل نراهم قد اجتمعوا حول أبي العباس يظهرون الطاعة ،
وقد يكونون قد أخفوا غيرها .

وما كان لوال أن يأخذ الناس بما تظن السراير وتجن الضمائر ،
ولا كان آتماً إن فعل .

آتماً في ذات نفسه حين يحملها تلك الأوزار التي ورائها عذاب
من الله شديد ، وآتماً في حق أمته حين يتبع لها تلك القهقهة السيئة
فتضطرب أمورهما ولا تستقيم لها حال .

ولكنى مع هذا لم أكن أسبغ هذا اللقب الذى خلعه الناس
 على أبى العباس وأضافوه إليه ، فلأبى العباس أن يثار ظالماً فيبوء بوزره
 الظالمين ، ويحمل لإثمهم ، ولأبى العباس أن يأمر بتسعين رجلاً من
 أشراف بنى أمية أبرياء إلا من جرائر للآباء فيقتلوا ، فيقال :
 وجل موتور أراد أن يأخذ بوتره ، لا يعنيه على من يقع الوتر ،
 ويقال : رجل آزاد أن يحصى سلطانه ، ولم يشأ أن يكلف نفسه
 هتاء الخيطة ، وقد تخونه الخيطة فيفلت منه هذا السلطان وهو غافل ،
 ولكنى حين رأيت أبا العباس يعدو الثأر إلى شيء أمر من
 الثأر ، ويبعد في الإصراف بالقتل إلى ما هو أشد نكراً من الإصراف
 في القتل ، أصبحت أسبغ هذا اللقب الذى خلعه الناس على أبى العباس
 وأضافوه إليه .

يروى الرواة مجمعين أن أبا العباس دعا بالغداء ، حين قتل
 هؤلاء الأشراف ، الذين كانوا تسعين رجلاً ، وأمر ببساط فيسط
 عليهم وجلس فوقه يأكل وهم يضطربون تحته .
 فلما فرغ من الأكل قال : ما أعلمنى أكلت أكلة قط أهنأ
 ولا طيب لنفسى منها .

ثم لما فرغ من هذه قال : جروا بأرجلهم فآلقوهم في الطريق
 يلعنهم الناس أمواتاً كما لعنوهم أحياء .
 ويقول الراوى ، ولم يكن بعيداً عن هذا كله : فرأيت الكلاب
 تمجر بأرجلهم وعليهم سراويل الوشى حتى أتننوا ، ثم حفرت لهم
 بئر فآلقوا فيها .

ويقول غيره ، ولم يكن بعيداً عن هلا كله هو الآخر ؛ لقد
صلبوا في بستانه حتى تأذى جلساؤه بروائحهم ، فكلموه في ذلك ،
فقال : والله لهذا ألد عندى من شم المسك والعنبر .

وإنا لنعلم النفوس السليمة تنتهي ثورتها عند النيل ممن أحفظها ،
حين يشتد بها الغضب ولا تملك أن تحزم أمورها ، ونعلم النفوس
المریضة تخرج بها الثورة إلى ما بعد النيل إلى مثل ما خرجت إليه
نفس أبي العباس من هذا الشطط المؤذى للإنسانية عامة ، ثم للإنسانية
الإسلامية خاصة .

ولقد مرضت نفس أبي العباس مرضاً متصلاً ، لم يشفها منه
هذا الذى كان من قتل تسعين رجلاً نشدوا الأمن في جواره ،
ولم يشفها منه قتل سليمان بن هشام بن عبد الملك ، وهو مستوثق
منه بحرمة الضيافة ؛ بل لقد فشا هذا المرض في نفس أبي العباس كلها ،
فلذا هو مريض كله لا مكان للسلامة من نفسه ، يأمر بنبش قبور
بنى أمية بدمشق ، فينبشون قبر معاوية بن أبي سفيان ، بعد ما يربح
على نصف قرن من موته ، فلا يجدون فيه إلا هباء .

ويأمر بنبش قبر يزيد بن معاوية ، بعد ما يربح على نصف
قرن من موته ، فلا يجدون فيه إلا حطاماً كأنه اللمار .

ويأمر بنبش قبر عبد الملك بن مروان ، بعد نحو من نصف
قرن من موته ، فيجدون فيه جمجمة ، ويأمر بنبش قبور الخلفاء
جميعاً فلا يجدون في القبور إلا العضو بعد العضو ، غير هشام بن
عبد الملك ، فقد وجدوه صحيحاً في قبره لم تبل منه إلا أربعة أنفه .

وهنا أحسب أن لسمع معى لما يرويه الرواة ، يقولون :
 إنه ما كان يظفر بتلك الحثة كاملة حتى أمر من يضربها بالسياط ،
 ثم أمر بها فصلبت ، ثم أمر بها فحرقت ، ثم أمر بها فذريت
 في الريح .

ولقد اقترفت أيدى الأمويين شيئاً من هذا الإثم وذاك التنكيل ،
 ولكنهم اقترفوه ليرهبوا به الثائرين من حولهم ، ففصوا مع عذر
 يقوم لهم حجة .

ولكن أبا العباس اقترفها وليس بين يديه عذر يقوم له حجة ،
 ليس بين يديه ثائرون أو شبه ثائرين يرهبهم ، ولكنه بطيء
 ثائرة نفسه وثائرة غيظه .

وهكذا تتبع أبو العباس بنى أمية أولاد الخلفاء وغيرهم ،
 فلم يفلت منهم إلا رضيع أو هارب ، واستصنى أمواهم كلها غنيمة
 سائغة له ، وإذا هو بعد هذا طيب النفس قدير العين يشد :

بَنِي أُمِيَّةٍ قَدْ أَفْنَيْتُ جَمْعَكُمْ فَكَيْفَ لِي مِنْكُمْ بِالْأَوَّلِ الْمَاضِ
 يُطَيِّبُ النَّفْسَ أَنْ النَّارَ تَجْمَعَكُمْ عُوْضْتُمْ مِنْ لَظَاهَا شَرٌّ مُعْتَاضِ
 مُنِيْتُمْ لَا أَقَالَ اللَّهُ عَشَرَتَكُمْ بَلَيْتُ غَابَ إِلَى الْأَعْدَاءِ نَهَاضِ

وكأنى بهذا السفاح المريض النفس كان بحاجة إلى من يفتأ غضبه ،
 ويسكن مرضه ، فيرده إلى شيء من الهدوء والسلامة ، وكأنى بهذا
 السفاح المريض لو رزق هذا القائيء وذلك المسكن لمرت حياته دون
 أن تشيع فيها تلك الأوزار الثقالة .

وكأني بالناظرين في أمر الناس من آل أبي العباس ممن لم يؤمنوا بإيمانه
بتلك القسوة المبيدة ، وذلك الشر المفسد ، عاشوا إلى جنب أبي العباس
أول الأمر يخافون أن يصدوه حتى لا يظن بهم الظنون فلم يحبوا
أن يدخلوا بينه وبين ما يفعل ، لم تخل نفوسهم هم الآخرون مما لم تخل
منه نفس أبي العباس ، ولكنهم لما وجدوه قد أريج على ما يجيزون
لم يجيزوه على ما يفعل ، ولكنهم ظلوا ينتظرون ، فلقد كانت نفس
أبي العباس ألصق بالداعين إلى الشر ، وكانت نفس أبي العباس
لما ترو بعد ظمأها من هذا الشر ، ولكن هذه النفس ما لبثت أن فقدت
هؤلاء الداعين شيئاً ما ، ثم ما لبثت أن رويت شيئاً ما ، فإذا هي بعد هذا
وذاك قد هدأت شيئاً ما ، وإذا المحبون للأمن من آل أبي العباس ،
يجدون سعة لأن يقولوا فقالوا .

فلقد كان ممن هربوا من أبي العباس أموى معروف ، هو عمرو بن
معاوية بن عمرو بن سفيان بن عتبة بن أبي سفيان ، احتال لنفسه قبل
أن تقع عليه يد أبي العباس ، وكان كلما نزل مكاناً عرف به تركه
إلى غيره ، حتى ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، وسدت في
وجهه السبل .

وكما عرفت عمرو في المحيطين بأبي العباس المؤثرين للشر ، عرف بين
الموطينين للأمن ، وكان يرى سليمان بن علي واحداً من هؤلاء الداعين
للأمن ، الراغبين في ألا يساء إلى العباسيين على يد أبي العباس
بما يفعل .

ولم يكن سليمان بن علي قد لقي عمرو بن معاوية من قبل ولا عرفه ،
ولكن عمرا كان يعرفه ، ولم يغيب عنه خبره .
وفي ضوء هذا الأمل مضى عمرو إلى سليمان يستجير به ، ويأخذه
إليه ما شاع عنه من ميل إلى الدعة والرفق ، فذهب إليه وقد أسلم
أمره إلى الله .

وبهاتى عمرو سليمان وهو يقول له : لفظتني البلاد إليك ،
ودلتني فضلك عليك ، فلما قتلتني فاسترحمت ، ولما رددتني
سألا فأمنت .

وبدهش سليمان لهذا الحارب المستجير المستأمن ، وما ظنه
غير أموى من هؤلاء الأمويين المفزعين الهائمين على وجوههم
في الأرض ، ولكنه لم يعرفه فالتفت إليه يقول : ومن أنت ؟
فاطمأن عمرو قليلا وتشجع يعرفه بنفسه .

ولقد امتأنا طمأنينة حين وجد سليمان بعد هذا يرحب به ويسأله
عن حاجته .

وهنا تأخذ هذه النفس المعذبة في شكواها ، ويأخذ هذا اللسان
المحبوس في حديثه ، وإذا عمرو يقول : ان الحرم اللواتى أنت
أوفى الناس بهن ، وأقربهم اليهن ، قد خفن لحوفنا ، ومن خافت
خيف عليه ،

ويحرك عمرو بشجوه سليمان ، فإذا هو يبكى ، وإذا
هو يبكى كثيرا ، وقد أخذ لسانه يردد هذه الكلمات في رفق ،
يخاطب بها عمرو بن معاوية ، يحقن الله دمك ، ويوفر مالك ،
ويحفظ حرمك ،

ولكن سليمان لا يملك أن يضمّن هذا كله ولا شيئاً من هذا كله لعمرو ، فمن ورائه أبو العباس ببطشه وظلمه وقسوته ، وهنا أخذ سليمان في الكتابة إلى أبي العباس بأمر هذا اللاجئين المستأمن ، وما جرؤ عليها سليمان ، وكان لا يقوى على مثلها منذ حين قريب ، إلا بعد أن ضاق ، وحركه هذا الضيق إلى غضب ، ثم دفعه هذا الغضب إلى استنكار ، ثم دفعه هذا الاستنكار إلى شجاعة : هذا إلى أن أبا العباس - كان كما قلنا - قد وهن شيئاً ، وكان دعاة الشر قد وهنوا هم الآخرون شيئاً .

وما كتب سليمان إلى أبي العباس في أمر يخص عمرو بن معاوية وحده ، ولكنه كتب إليه في أمر بني أمية كلهم ، فلم تعد المشكلة مشكلة عمرو ، ولكنها باتت مشكلة عامة لا ينفع فيها أن ينجو عمرو وحده ، كانت مشكلة أمن اضطرب ، وجور ساد ، وقانون افتقد ، ووال أساء ، وبيت عباسي يكاد يفقد ما كسب ، لهذا كتب سليمان إلى أبي العباس فأفصح ثم نصح ، ثم أشار عليه بما يجب وكأنه يأمره ، فقال له :

يا أمير المؤمنين ، إنه قد وفد وافد من بني أمية علينا ، وإنا إنما قتلناهم على عقوقهم لا على أرحامهم ، فإننا يجمعنا وإياهم حبل منافع ، والرحم تبل ولا تقتل ، وترفع ولا توضع ، فإذا وأى أمير المؤمنين أن يهبهم لي فليفعل ، وإن فعل فليجعل كتاباً حاماً إلى البلدان .

لشكر الله تعالى على نعمته عندنا وإحسانه إلينا ،

كتاب فيه الغلظة المستورة ، والأمر الملبس لباس الرجاء ،
وكان هذا الكتاب جديراً بأن يحرك أبا العباس إلى غير ما يرجوه
سليمان منه ، ولكنه ورد على أبي العباس فصادفت منه نفساً قد
خبرت ، كما قلنا ، فإذا هو يجيب سليمان إلى ما طلب في سر ،
وإذا هو يعضي يمينه ذلك الأمان العام لبني أمية ، وتعود الحياة
أمناً كما كانت من قبل ، ولكن بعد أن خلفت النفوس على
وتر جديد ،

(٨)

وما آل هذا السلطان لبني العباس هيناً سهلاً ، ولا استقام هيناً سهلاً ، ولا ألقى الناس مقاليدهم عن طواعية واختيار ، ولا أمن بنو العباس شرهم فيما بينهم وبين أنفسهم ، ولا أمنوا بني أبي طالب بهم ، ولا صفت الحياة بينهم وبين قوادهم وأعوانهم ، بل كان بين يدي هذا كله أهوال ذاق منها بنو العباس شيئاً قليلاً ، وأذا قوا غيرهم شيئاً منها كثيراً ، وكان أعظم الهول وأشدّه ما أصاب الشعب العربي في مختلف أقطاره وبلدانه ، فعدا تتنازع الآراء التي دخل بها عليه هؤلاء ، وما كان مملكه أن يعيش بعيداً عن تلك الآراء ، ولكن كان عليه أن يتلى بها أشد البلاء .

تهيأت الكوفة للقاءهم جادة تريد أن تكفر عن خذلانها للحسين من قبل ، وتهيئوا هم لدخولها ، يريدون أن يلتقوا بأنصارهم على موعد قد قدر ، فيعلنوا أمرهم ويخرجوا عن السر إلى الجهر ، ومن التدبير إلى العمل ، وأبو العباس على رأس آلِه ونفر من شيعتهم وأنصارهم من أهل خراسان ،

ويلقاهم زعيم الشيعة بظاهر الكوفة ، هو أبو سلمة الخلال ، كان عباسياً فيما يظهر ، ولكن هواه كان لآل أبي طالب ، يود بجذع الأنف لو حول الأمر من هؤلاء إلى هؤلاء ،

وكان هذا الزعيم قد بلغه الخبر عن موت إبراهيم الإمام - أخى
أبي العباس - انتهى إليه هذا الخبر وحده دون الناس ، ووجد الفرصة
مواتية لأن يفيد من موت إبراهيم فيدعو لغيره من آل أبي طالب .
لهذا دبر أبو سلمة ، فأنزل أبا العباس ومن معه من آله بظاهر
الكوفة ، وظل يكتّم أمرهم نحو أربعين ليلة ، جعله يعزل عن القواد
لا يلقونه ولا يلقاهم ، وكان هو موصولاً بهؤلاء القواد يلقونه ويلقاهم
على شيء يؤمرهم فيه ، ولم يكن هذا الشيء غير صرف الأمر عن
العباسيين ، وردّه عوداً إلى أصحابه من آل أبي طالب .

ولقد علموا هم أن الإمام إبراهيم قد مات ، وعلم هو منهم ذلك ،
ولم يعلموا هم أن إبراهيم قد أوصى إلى أبي العباس ، وأن أبا العباس
منهم غير بعيد على قاب قوسين أو أدنى ، وعلم هو أن إبراهيم لم يترك
الدنيا غير موصى ، وأن وصيه أبا العباس هذا الذى حجّزه بظاهر
الكوفة حتى يقضى في أمره .

ولكن أبا سلمة كان ذا قلب ولم يكن ذا عقل ، وكان ذا
عاطفة ولم يكن ذا رأى ، فلقد أحب آل أبي طالب بقلبه ولكنه لم يعرف
كيف يتفهم بعقله ، وفعل ما فعل بأبي العباس وصحبه يستملى عاطفته
ولا يستملى رأيه ، فلم يغتم الفرصة فجلاً حين بدت له ، ولم ينصرف
لوجوه إلى ما أحب حين أحب ، بل ترك الساعات تمر ، وكلما
سأله أصحابه عن الإمام يقول لهم : لا تتعجلوا .

ولم يعرف أبو سلمة أن أبا العباس من أصحابه قريب ، وأنه

إن خفي مكانه عليهم ساعة فلن يخفى أخرى ، وأن التدبير أنجس به أبعثه ،
وأقربه من التوفيق ما صادف وقته .

وكانت بآبي سلمة لم يكن قد وصل حبله بمن يريد أن يجعل له
الأمر من آل أبي طالب ، وكان به قد بعثه موت إبراهيم ، ونزول
أبي العباس به : وكان أبو سلمة ذا قلب وذا عاطفة فتحرك قلبه كما
تحركت عاطفته لتلك الفرصة ، وسكن لتحركها عقله كما سكن رأيه ،
فلذا هو مستجيب لشيء غير مستجيب لشيء آخر ، وإذا هو بين يدي
هذا التدبير الذي لا عقل معه ولا رأى .

فما هي إلا عشية أو ضحاها حتى بان ما ظن أبو سلمة أنه مخفيه ،
فلذا أبو العباس موصوك بأهل الكوفة ، يعرفون مكانه كما يعرف
أبو سلمة ، ويعرفون أمره كما يعرفه أبو سلمة ، وإذا هو خليفة
الناس على الرغم من تدبير أبي سلمة .

جرى هذا كله أو بعضه وأبو سلمة قار حيث هو يدبر لأمره ،
يطلب منه أبو العباس كراء الجمال التي حملتهم إلى الكوفة ، فيقبض
يديه ولا يرسل إليه بشيء . يريد أن يبغض إليه المقام فيضيق به ،
ويريد أن يبغض إليه الناس فلا ينشط للقائهم ، ويريد أن يمكن لأعدائه
فيقبضوا عليه .

ولكن هذا كله أو بعضه جرى على غير ما قدر أبو سلمة ، فقد
أرسل إليه الشيعة بما أحب من مال ، ولم يضق أبو العباس بمقامه ،
وعرفت أن الناس معه غير أبي سلمة ، فنشط للقائهم ونشطوا لقائه ،

ومرت المحنة بسلام ، لم يبلغ أعداءه فيها شيء فيكيدوا له ، وعرفت هو بعد هذا غدر أبي سلمة فأسرهما في نفسه ولم يبدها له .

وهكذا خرج أبو سلمة من ذلك الأمر بغير ما دخل به ، فقد دخل إليه نصيراً ومعيناً ، وخرج منه مباحضاً مباحداً ، وقد دخل إليه صديقاً له ما للأصدقاء ، وخرج منه عدواً عليه ما على الأعداء ، وإذا أبو العباس بعد ما أصبح أمير المؤمنين يدبر لأبي سلمة كما دبر له أبو سلمة قبل أن يصبح أميراً للمؤمنين .

ولم تكن شنشنة أبي العباس أن يتلبث بخصمه كما تلبث أبو سلمة به ، ولكنه لم يكن على كل ما يفعل شجاعاً غير هباب ، ولقد كان بين يديه مما هو ثار وانتقام ما يردده عنه خوف وإحجام ، وكان أمر أبي سلمة الذي بين يديه من ذاك .

وكتب أبو العباس إلى أبي مسلم يعلمه برأيه في أبي سلمة ، وما كان هم به من الغش .

ويكتب إليه أبو مسلم بلغة ذلك العصر الذي كان يعيش فيه ويمتنق تلك الحياة التي كان يحياها : إن رابك منه شيء يا أمير المؤمنين فاقتله . ويكاد أبو العباس أن يفعل ، فيرده عنها عمه داود بن علي حتى لا يجعل لأهل خراسان عليه حجة .

فلقد كان أبو سلمة الخلال زعيماً من زعماء الخراسانية ، وهم من هم لصرة وتأييداً لأبي العباس ، إن مالوا عنه والدولة في أيامها الأولى انتقض عليه ما جمع ، وأفلت من يديه ما انضمت عليه .

قر هذا في نفس أبي العباس فارتد يَحْتال لقتل أبي سلمة ، لا يريد أن يقال عنه إنه أمر به فيؤلب الخراسانية عليه ، وأخذ يظهر لأبي سلمة شيئاً ويسر له شيئاً آخر ، أخذ يظهر له الأتس به والرضى عنه ، ويسر له الضيق به والنقمة عليه .

ويدخل عليه أبو سلمة الخلال بعد ما أخفق فيما دبر بهته بالخلافة ، فيلقاه جليس لأبي العباس بما يسوؤه مظهراً للشتمات به ، وهو يقول له : على رغم أنفك .

فيلتفت أبو العباس إلى جليسه يكفه عن إبداء أبي سلمة أو التعرض له بما يكره .

ثم يأمر أبو العباس منادياً ينادى في الناس : إن أمير المؤمنين قد رضى عن أبي سلمة .

ويعضى أبو العباس في تدبيره فيدعو إليه أبا سلمة فبكسوه ويخلع عليه ، ويأنس أبو سلمة بأبي العباس ، فينصرف عنه ليعود إليه ليلة ، فيجلس إليه يسامره سمرأ متصلاً حتى يمضى من الليل عامته ، ثم ينصرف إلى منزله ليلقى في الطريق نفراً أقیموا له ليهتلوله .

(٩)

وسكدا فبر أبو العباس لقتل أبي سلمة ، وهو يشيع ويلدع أن
الخوارج هم الذين قتلوه ، وأندلم يقترف إثم ذلك .

والكني بعد هذا لا أحب أن أطوى الحديث عن مقتل أبي سلمة
عجلا ، فلهذا مريبك غير بعيد ما كان من داود بن علي ، عم أبي العباس ،
من ريبة حول أبي مسلم ، وما كان داود بن علي وحده هو الذي
كان يظن أن وراء أبي سلمة أبا مسلم ، وأن أبا سلمة لو لم يأنس إلى هذا
الداعية أبي مسلم ما ركب ما ركب ، وأنه ما فعل ما فعل إلا عن اطمئنان
بأن أبا مسلم يؤازره ويرى رأيه .

لقد كان هذا ظن نفر من الناس المحيطين بأبي العباس ، ولم يكن
داود بن علي إلا الناطق بما يجيش في صدور هؤلاء .

واقدا سمعها أبو العباس قبل أن يستمع إلى هذا الرأي الذي أشار
به داود عليه منذ قليل ، حين هم بقتل أبي سلمة ، ولقد كان أبو العباس
في شك من الأمر ، أو قل في شك من أبي مسلم ، من أجل هذا لم
يقض في أمر أبي سلمة حين بدا له أن يقتله - وهو السفاح العنيد -
بل رجع عما تملبه عليه طبيعته القاسية وكتب إلى أبي مسلم وكتب إليه
أبو مسلم بما يؤكد به إخلاصه ودفع الريبة عنه .

وما نظن أبا مسلم كان بعيدا عما يثار في مجلس الخليفة حوله من
 مهمة وريبة ، وما نظنه ، إن جهل هذه ، بجهل كتاب الخليفة إليه وما
 يثير ، فلقد كان أبو مسلم رجلا فتنه وكان شيخا من شيوخها ،
 إن لم يكن شيخها الأول ، ثم هو بعد هذه وتلك لم يكن يجهل أن بين
 الناس وراءه حاقدين عليه ومنافسين له ، وكلاهما له عدو مبين ،
 وما أكثر ما خلف أبو مسلم من حاقدين بما أسرف في التشكيل ، وما
 أكثر ما خلف أبو مسلم من منافسين حين ظهر اسمه وكتب له هذا
 الفوز وذاك النصر .

وما نظن أبا مسلم لم يبلغه ذلك المجلس الذي اجتمع هو والخليفة
 فيه يتبادلان الرأي في أمر أبي سلمة ، وما نظن أبا مسلم لم يبلغه قول من
 قال ، وهو يذكر أبا سلمة : لعل ما صنع كان من رأى أبي مسلم .

وإن أحسنا الظن فقلنا : إن أمر هذا المجلس مضى على سر وتكمم ،
 وإن أحسنا الظن فقلنا : إن أبا مسلم لم يكن له وراءه عيون تنجسس
 الأخبار لتنبها إليه في حينها .

فن الإنصاف أن نحسن الظن أيضاً بأن أبا مسلم كان ذا عقل وكان
 داهية ، وكان حنكا يستطيع أن يستشف من كتاب أبي العباس ما فاتته ،
 مع حرص أبي العباس على قضاء أمره خفية ، ومع حرمانه هو -
 أعني أبا مسلم - من أن تكون له هذه العيون .

وهكذا زرعت فتنة أبي سلمة في نفس هذين الرجلين شيئا -
 أعني أبا العباس وأبا مسلم - زرعت في نفس أبي العباس الشك في أبي

مسلم أولاً ، ثم التنبيه لشأنه ثانياً ، ثم الخوف منه ثالثاً ، ثم بعد هذا كله التفكير في التخلص منه .

وزرعت في نفس أبي مسلم مثل ما زرعت في نفس أبي العباس ه شكاً وتنبها وخوفاً ، ولكنها لم تستطع أن تزرع غير هذه الثلاثة ، فقد أصبح أبو العباس قوياً شيئاً ما وأبو مسلم ضعيفاً شيئاً ما ، لأن رسالة أبي مسلم كادت أن تنتهي بصيرورة الأمر إلى أبي العباس ، ورسالة أبي العباس بدأت بالتفاف الناس حوله وتولية الأمر ، وذهاب الدولة الأموية ، ولأن الشيعة كانوا قد سثموا هذا المطاف الطويل وملوا السعى فيه بعد أن انتهى أمر الخلاف بين الأمويين والعباسيين على هذه الصورة التي إن لم تكن رضى كلها ففيها بعض الرضى ، ولأن تحريكهم لغيرها لم يكن هيناً ، لأنها تفقد أسبابها الدافعة ، أو لم يكن ذلك مأموناً ، لأن أبا العباس عفيف بخصمه ، قاس على من يناوئه ، غليظ لا عهد لقلبه برحمة أو رافة .

غير أنها زرعت في نفس أبي مسلم غير هذه الرابعة شيئاً آخر ، زرعت فيها المصانعة لأبي العباس والجد في استرضائه ، فلقد فطن أبو مسلم إلى أنه لاحيلة له في تغيير دفة الأمر بعد أن استقر ، ولقد عرف أبو مسلم أن دعوته الثانية إن هب يدعو لغير أبي العباس غير دعوته الأولى ، فهذه دعوة أصبح عليها كثرة ما بين عباسيين وهاشميين وتلك دعوة لن يجتمع عليها إلا هاشميون ، إن أصبحت لهم كلمة ، وما أبقى الزمن منهم غير نذر لا حول لهم ولا قوة .

وها هو ذا أبو العباس قد أمكنته الفرصة من خصم قوى هو أبو

سلمة ، وربما كان الولد النباطشة لأبي مسلم لأن أواد أن يفعل ، فلقد كان يقال لأبي سلمة إنه وزير آل محمد ، كما كان يقال لأبي مسلم : إنه أمير آل محمد ، فما غيظه الأمير بعد ذهاب الوزير .

والكن أبا مسلم على ذلك لم يكن هيناً ، كما أنه لم يكن قوياً بالقوة كلها ، يقدر على ذلك ما كان لمن أبي العباس حين أقبل له في مجلسه ذلك الذي أشرنا إليه : لعل ما صنع أبو سلمة كان غن رأى أبي مسلم ، فلماذا هو يقول : لئن كان هؤلاء من رأيي ليعرضن لي بلاء إلا أن يدفع الله عنا ،

وهكذا عرفت أبو العباس ملائحة أبي مسلم ، فتصور له الحقيقة شيئاً ، ويصور له الخوف شيئاً ، ولقد كان ما يصوره الخوف يرتج على ما تصوره الحقيقة ، فما ألهع قلوب الملوك ، وإن بدوا شجعاناً ، وهم لهذا يفرعون للخطب اليسير بظنونه خطباً جسيماً ، يأخذ فيه أخذهم بالقسوة الفاسية فتخذه عاتقاً قاسياً ، وإنما هو وعد يد هلعه يبطش بيد خائفة ، فهي لهذا تعيب وتسرف ، ولا يبطش بيد جريئة تعقل ولا تسرف .

وبات أبو العباس لما عظم ظن شيئاً وخاف شيئاً ، بطش عليه خوفاً فلا يتركه يتدبر في نظره ، علماً يكون باطلاً من البطالان . ولقد استجاب أبو مسلم لأبي العباس حين طلب إليه أن يتولى هو قتل أبي سلمة ، وكان ذلك عن الإشارة من دواد بن علي - عم أبي العباس - فما تخلف أبو مسلم .

وكان دواد بن علي فيما أشار به على أبي العباس يريد أن يمكن للشك في قلب أبي العباس عن أبي مسلم ، ويزيد ألا يري إلى جوابه شخصاً

ملحوظاً يرتبط مطيراهم بهه ويريد ألا يعرف الناس أبا مسلم فبنسوا
داود بن علي وإخوته :

وهكذا كان الأمر ملكاً لا بد أن يخلص كله لأصحابه ، وأن يبرأ
من كل شائبة تمت إلى الحق بسبب أو لا تمت إليه بسبب ، لا يعني
هؤلاء الأصحاب أن يطوحوا بالزور المخلصين لهم كما يطوحون بزور
المنابذين لهم .

وأما نطنز فإنه أغنى عن رأي مسلم شيئاً لإرساله مراراً بن الحسن المصطفى
لقتل أبي سلمة ، وخرجه من تحت أبي العباس ، ليلته تلك التي سمر فيها
مع العباس فأطال السمر ، فلقد ظل الخوف منه هو الخوف في قلب أبي
العباس ، ينمو مع الزمن ، على الرغم من تأكيد من أبي مسلم ، سمر
بك شيء منه .

وكانت تلك زلة ، فيما نطنز ، من أبي مسلم ، فلقد فقد نصير الم
يكن القتل جزاءه ، وكان استصلاحه يسيراً ، وما كانت جريرته غير
أنه أخلص للدعوة ورأى أصحابها بها أولى ، ولم يشأ أن يجيد بها حتى
قصد ما ، وكانت محبته غير مسلحة أراد أن يسبر بها غور الأمور ،
إن نجحت فقد أدى ما فيه بصدق ، وإن باءت بالخسران لما نطنز كان
مسبق قائماً على مناوأة أبي العباس .

بدل ذلك على ذلك ما كان منه من إقبال على أبي العباس ، وما كان
منه من تسليم ، وما كان منه من اطمئنان .

ولما نطنز ذلك كله أكاد منه عن خوف ، ولكننا نطنز أن أكثره
كان من استسلام للمجمعة ولقد كان شيعياً يعنيه أولاً أن يخلص الأرض

من حكم الأمويين ، ولا عليه بعدها أن يتم الأمر لغير من كان يؤثر .
ما دام هذا الأمر لم يخرج إلى بعيد غير ذي سبب متصل .

ولقد أنسى أبو مسلم أن تمهيداً للخلاص من أبي سلمة كان تمهيداً للخلاص منه ، وأن أبا العباس حين خافه فقال ما قال خافه لأن من حوله أنصاراً ومؤيدين ، مثل أبي سلمة ، وهو حين يعلم أنه قد ذهب عنه مثل أبي سلمة فهو أقل منهم خوفاً وأخف .

ولكن أبا مسلم كان ، كما قلت لك ، يريد ألا يفقد نصيبه من المغنم بعد أن استوى له هذا المغنم ، وكان يريد أن يطمئن قليلاً في ظل الحياة الكاسية بعد أن اضطرب كثيراً في ظل الحياة الخاسرة ، أعنى أنه كان يريد أن يدوق حلاوة الراحة والملك بعد أن ذاق مرارة الجهاد والتشريد .

لهذا أنسى أبو مسلم ، أنه قد باع صديقاً دون ثمن ، وأنه قد ممكن منه عادوا دون ثمن أيضاً .

وقد أنسى ذلك كل النسيان ، ولم يترك لرجعة سبيلاً ، ولا لعلو طريقاً ، حين وجه محمد بن الأشعث إلى فارس وأمره أن يقتل عمال أبي سلمة ، لا يبقى منهم أحداً ولا يلز .

(١٠)

وما هداً السفاح وما هداً الفتنة ، هو قلق والناس قلقون ، ملك
لم يجتمع القوم له على رأى جامع ، بل كان لمن غلب ، وقوم رأيهم
بينهم موزع قد بلبله عليهم الدعاة من ها هنا ومن ها هنا ، وبلبله
عليهم الطامعون فى الحكم من ها هنا ومن ها هنا ، فعاش القوم فرقا
وأحزاباً ، يضرب الدعاة والطامعون بعضهم ببعض ، والقوم على ذلك
مكروهون ، يصبحون على قتل ويمسون على قتل ، وكأنهم بين
يدى جاهلية مفرقة ، لا إسلام معه السلام والأمن .

وهكذا ضل الناس أسباب دينهم ، وأغروا بأسباب دلياهم ، وليتهم
دخلوا إلى دلياهم تلك الفاتنة بتلك الأسباب الدنيوية التى دخلوها بها
فى جاهليتهم ، بل لقد دخلوا دلياهم تلك متخذين من الدين سبيلاً ووسيلة ،
فانصاع الناس لهم ، والتفوا حولهم مخدوعين مغررين .

فلقد كان على العراقيين أمير أموى ، وهو يزيد بن عمر بن
هيرة ، وليهما مروان بن محمد .

استعصى على الدعوة العباسية ولم يلن لدعاتها ولم يستجب لهم ،
وثارت بينه وبينهم حروب أتت على خلق كثير .

ولكن هذه الحروب لم تنته بقتل مروان بن محمد وذهاب الدولة
الأموية بل بقى ابن هبيرة يحمل لواءها ، ثم يخال الناس قد ثبطهم عنه
قتل الخليفة الأموي الأخير ، أوفت في عضدهم قيام الدولة العباسية ،
ويعز عليه أن يهدأ أمر الناس وينتفى هذا البلاء ، فإذا هو يتحول
بجمعهم على سبب آخر للحرب بعد أن فقدوا سببهم الذي من أجله
يحاربون .

لقد كان ابن هبيرة بالأمس القريب يحارب من أجل دولة يدين
لها بالولاء ، ويدين لها بالولاية على العراقيين ، وما تلومه على ذلك فهو
به قمين ، ولكن حين يختفى سبب الحرب الذي من أجله حارب ،
وحين يحل ملك مكان ملك ، ما كان أولاه أن يسلم أمر الناس إلى
هدأة وأن يدعهم إلى استقرار ، وشغل الناس بأنفسهم أولى من شغلهم
بالمملك ، وما عاد يعنهم لو ترك الأمر لهم خالصاً أن تستبدل الأيام
بملوكهم فتترع أموياً وتضع عليهم عباسياً ، بعد أن جربوا الحياة في ظل
تلك الفتن التي لا تهدأ ، وفي ظل تلك الفوضى التي بلاهم بها هذا الخلاف
بين الأمويين والعباسيين .

ولكن الناس كانوا على هذا أغراوا ، وكانوا لا رأى لهم ،
يجتهدون على غير كلمة جامعة يدبرونها بينهم ، سريعاً ضلالتهم ، وسريعاً
خداعهم ، وسريعاً حملهم على ما يكرهون .
من أجل هذا لوح لهم ابن هبيرة بشئ ، يحبونه ليشير لقومهم ،
وليضمهم معه على الحرب ، بعد أن أحس منهم تخاذلاً عنه ، حين جاءهم
الخبر بمقتل مروان ، وقال قائلهم : علام تقتلون أنفسكم وقد قتل مروان ؟

لقد لوح لهم ابن هبيرة بالدعوة إلى محمد بن عبد الله بن الحسين على ،
لا يريد بدعواه الإخلاص إلى الله ، ولكنه كان يريد شيئين :

يريد أن يجمع الناس حوله بعد أن كادوا ينفضون عنه فيمضي في
الحرب حتى يكتب له النصر .

ويريد أن يخرج من هذه الحرب ملكاً أو شبه ملك قد ضمن السلطان
الذي كاد أن يفقده ، والجاء الذي كاد أن يفوته .

وقد علم ابن هبيرة ما في قلوب الناس من حب لآل علي ، وعلم
ابن هبيرة ما في قلوب الناس من تنكر لآل العباس ، حين سلبوا الحق
من آله ، وفوتوه على أصحابه .

فسرعان ما تحول هؤلاء الأغرار الذين كانوا يحاربون بالأمس
دفاعاً عن بني أمية منكربين على الدعاة دعوتهم ، إلى محاربين من أجل
الدعوة على تلك الصورة التي صورها لهم ابن هبيرة في يوم وليلة .

وهكذا كان الناس عقولاً لم يستقم لها رأى ، وقلوباً لم يستبين لها
هوى ، وكانوا ضعافاً يسوقهم الخوف ويضل عنهم الرأى ، وكانوا
مفزعين يهاجون إلى الحرب في سر وهينة ، وكانوا أعطش ما يكونون
إلى الأمن ، ولكنهم لم يجدوا غير الحرب طريقاً إليه .

من أجل هذا انصاع الناس لمحاربون ، ومضى بهم ابن هبيرة
يحارب ، ولكن الذي تجمع لأبي العباس لم يتجمع مثله لابن هبيرة ،
ولأن تلك القلوب التي التفت حول ابن هبيرة كان ينقصها الإيمان
العميق بما يدعو إليه ، على حين كانت القلوب التي التفت حول أبي

العباس عامرة شيئاً ما بما آمنت به ، ولأن أبا العباس الدقسفاح كان
ملاً القلوب خشية بما أزهق من أرواح وبما سفك من دماء ، ولأن أبا
مسلم كان حين مكن للسفاح ساعة تخلى عن أبي سلمة ، وجعل الدعوة
لعلوى ، قد أتى ضرباً من ضروب المخاطرة .

من أجل هذا كله لم يصمد ابن هبيرة لحرب السفاح ، وما إن
رغب في الصلح حتى رغب هو فيه ، صلحاً مشروطاً بالأمان له ،
وأفضاه أبو جعفر أخو السفاح بعد أن استأنس أبو جعفر برأى السفاح ،
وبعد أن جرى السفراء بين ابن هبيرة وبين أبي جعفر أربعين ليلة في هذا
الصلح حتى رضيه ابن هبيرة .

وكما لم يتحلل السفاح من قسوته لم يتحلل أبو مسلم من قسوته ،
ولكن السفاح على عنفه أخذ يخاف العاقبة شيئاً ، لا يريد أن يحمل إثم
تلك الدماء كلها في ظاهر الأمر على أقل تقدير ، على حين لم يرع أبا
مسلم ظاهر هذا الأمر ولا باطنه .

وكأنى بالسفاح كان يمهد بهذا التظاهر بالرفق إلى شيء ما ،
وكان هذا الشيء الذي يريده ويمهد له هو الخلاص من أبي مسلم .

وكأنى بأبي مسلم رأى في هذا الذي يمهد به السفاح شيئاً وغاب عنه
منه شيء ، فلقد خال أبو مسلم في هذا الذي يمهد به السفاح الشك في
طويته والريبة في إخلاصه ، فأخذ يميل عن عنف لا تفره نفسه عليه
جزاء عادلاً ، واكتفى بقره عليه لإرضاء للسفاح فيما يرى ، وتبرئاً
لنفسه فيما يحسب .

وهكذا فعل أبو مسلم في أمر أبي سلمة الذي مر بك ، وهكذا فعل
أبو مسلم في أمر ابن هبيرة الذي ستعرفه .

وغاب عن أبي مسلم أنه بعثه على الناس قد خسر الناس ولم يكسب
أبا العباس ، فلقد كتب السفاح لأبي مسلم يعرض عليه أمر ابن هبيرة بما
أنهى إليه ، وما كان لأبي مسلم لو فطن أن يقضى في هذا الأمر بغير
ما قضى فيه أبو جعفر ، أماناً يجب أن يلزم به معطيه ، ولقد أعطاه أبو
جعفر بعد ما أمر فيه السفاح وبعد ما رضى السفاح ، أماناً ما كان
للمحارب أن يخرج عنه ويتنكر له ، أماناً لم يخرج عليه الناس في جاهليتهم
الضالة إلا من رضى منهم أن يعيش بسبة الأبد وعار لا يمحي ،

ولكن أبا مسلم ، كما قلت لك ، كان يعرف هوى السفاح في أن
يقتل ابن هبيرة ، وكان يخال أنه ممتحن عنده بهذا الذي كتب به إليه
يسأله الرأي فيه ، ويعرف أنه لو نصح مخلصاً لحقته التهمة ، وأنه إن
أشار غير مخلص قارب أن يكون من المبرئين عند السفاح .

ولكن أبا مسلم على هذا كان رجلاً يحب أن يمكن لنفسه ، يكره أن
يعيش إلى جوار الخليفة رجل له ما لابن هبيرة من قوة وجاه ، ويكره
أن تستقيم لابن هبيرة مع السفاح حال فينسى رجلاً برجل ، من أجل
هذا وذلك أجاب أبو مسلم السفاح يقول : إن الطريق السهل إذا ألقيت
فيه الحجارة فسد ، لا والله لا يصلح طريق فيه ابن هبيرة .

ولعل أبا مسلم كان هو الآخر ما كراً ، ولعله أراد شيئاً ، هو أن
يرضى للسفاح في انتقامه فيكون قد أرضاه وأبعد الشك عنه ، ويكون
قد ورطه في قسوته ، فيزيد الناس عليه سخطاً وبه ضيقاً ، ويكون قد

خلص من ابن هبيرة وأساء إلى السفاح ، وبهذا يكون قد انتهى إلى كثير مما يريد .

ولم يفعل السفاح في هذه - أعنى مقتل ابن هبيرة - ما فعل في الأولى - أعنى مقتل أبي سلمة - حين وكل إلى أبي مسلم أمر قتله ، وخرج منه السفاح معافى غير آثم .

فلقد كان السفاح يملك مع غضبه على أبي سلمة شيئاً من الرأي وشيئاً من الخوف ، إذ كان أبو سلمة داعية من الدعاة فكانت له حرمة وكان له خطر ، وكان أبو سلمة يعتز بنفر من حوله من الشيعة فكان منه خوف ، وكان أبو سلمة غير بعيد من أبي مسلم فكان لابد من حبطة . ولكن ابن هبيرة لم يكن له من هذا كله غير الاعتزاز بقبيله ، وقد أوشكوا أن ينفضوا عنه ، ثم هو قد أوغر نفس السفاح عليه إنغاراً لم يملك معه السفاح رأياً ، ولم يملك معه أن يذكر الأمان الذي أعطاه .

فلقد دخل ابن هبيرة على السفاح يوماً بعد ما صار إليه وأخذ يحدثه ، فإذا لسانه يسبق بما لا يجري مثله في مخاطبة الخلفاء ، وإذا هو يقول له : يا هناه ، ثم يذكر أنه مخاطب الخليفة فيعود إلى ما يجب ، ويدرك أنه قد أساء فيقول : أيها الأمير ، إن عهدي بكلام الناس بمثل ما خاطبتك به لقريب ، فسقني لسانى إلى ما لم أرد .

وهكذا أثارت هذه غضبة السفاح فلم يترك له رأياً يدبره فيمضي مقتله كما أمضى مقتل أبي سلمة ، ولم يتركه يفكر في ذلك الأمان الغليظ الذى أعطاه .

ولكن أبا جعفر الذي شارك في هذا الأمر من قبل ، والذي لم يكن الغضب قد دخل إلى نفسه فأفسد عليه رأيه ، بأن على السفاح أن يغدر ، ويأبى على السفاح أن يقتل رجلاً كان له أمان وكان هو شاهده ، ويكاد يكون هو معطيه .

من أجل هذا راجع أبو جعفر السفاح كثيراً حين سزم أن يقتل ابن هبيرة ، ومن أجل هذا لم يلب أبو جعفر لأمر السفاح حتى استمع إليه يقول : والله لتقتلنه أو لأرسلن إليه من يخرج به من حجرتك ثم أتولى قتله .

وكنا نحب لأبي جعفر أن يخلص لأمانه ولا يتنكر له ، وما كان عليه أن يترك السفاح وما يريد فيخلص هو بشرقه وعهده ويدع السفاح يتمرغ في إثمه وغدره .

ولكن أبا جعفر نظر إلى غيرها ، نظر إلى نفسه ، فهو لا يريد أن يعرضها للتلغ ، وما هي بكبيرة على السفاح أن يقتل أخاً إن خالفت عن أمره ، ونظر إلى دنياه ، فهو يريد أن ينال حظه من هذا الملك ، وما عليه أن يفرط في شيء من معاني الخلق والوفاء ، من أجل هذا الذي يطمع فيه ، ولا ضير أن يمضي ابن هبيرة مقتولاً كما قتل غيره ، أليس ملكاً لا تنهت قواعده إلا بالقضاء على مناويله ، أليست حياة لا قانون فيها إلا ما يريده الغالب ، أو أليست دنيا لا حجة فيها إلا لمن علك السيف والبطش ، ثم أليس الناس - الذين هم الشعب - هملا بين أيديهم لا ينكرون ولا يردون .

ولو أن الناس - الذين هم الشعب - كانوا على وعى ما شجع السفاح ، ولا ناصر أبو مسلم السفاح ، ولا لان أبو جعفر للسفاح ، ولكنها قسوة أخافت الناس ، استبداد الأمر لم يملك الناس معه حقهم ، وخلت الحياة كلها للحاكم دون الناس ، فإذا الأمر على هذه الصورة التي لا أمن فيها ولا رأى ، ولا سبيل لمظلوم أن يدفع عن نفسه ٥

وهكذا مضى ابن هبيرة مقتولا ، قتلوه وقتلوا معه نفراً من مواليه كانوا حوله ، دخلوا عليهم فقتلوه عن آخرهم ، لم ينج من شرهم إلا صبي لابن هبيرة كان في حجره ، نحاه عنه حين هموا بقتله ، وهو يقول له : دونكم هذا الصبي .

ثم خر ساجداً فقطعوا عنقه ، ثم حملت الرؤوس جميعها إلى أبي جعفر ، بشئ غله ويرضى بها انتقامه ، ويروى بها نفسه الظامئة إلى الدم ٥ ولقد فر نفر عن ابن هبيرة من أصحابه ، ولكنهم لم يغنهم فرارهم ، فأخذوا يستأمنون ، استأمن منهم عمر بن ذر فقبل السفاح أمانه ، واستأمن منهم خالد بن سلمة فأمناه أبو جعفر : وكان أبا جعفر أراد بالذي فعل حقاً هو له كما هو لغيره ، فلقد آمن زياد بن عبد الله عمر ابن ذر فلم يقل السفاح شيئاً ، ثم لعل أبا جعفر أراد شيئاً آخر ، ولا يبعد أن يكون هذا الشيء الذي أراده هو أن يكون وفيما بعض الشيء لأمانه الأول الذي أعطاه لابن هبيرة ، وأن تكون له حسنة تمحو سيئة ٥ ولكن هذا الشيء الذي خاله أبو جعفر حين لان للسفاح ولم يشأ أن يخالف عن أمره تبينه حقيقة ، فلقد أجاز السفاح أمان زياد بن عبد الله لابن ذر ولكنه لم يجز أمان أبي جعفر لخالد ، وما كان خطرو

خالد أبعد من خطر ابن ذر ، إن صبح أن لكليهما خطراً ، ولكن السفاح كان واجداً على أبي جعفر حين أخذ معه وأعطى في أمر ابن هبيرة ، وكان الخوف منه قد أخذ يدب في نفسه مخافة أن يكون يسعى لنفسه ويريد أن يستأثر بالأمر دونه ، لهذا رد السفاح على أبي جعفر أمانه وقتل خالداً ، يريد أن يهون من شأن أبي جعفر ، ويريد أن يفوت على أبي جعفر ما يريد ، إن صبح أن أبا جعفر كان يريد شيئاً .

ولكن الذي لا شك فيه أن قتل ابن هبيرة كان نكراً من النكر ، وأن السفاح باء بإثمه ، وأنه خرج منه بما أراد أبو مسلم له أن يخرج به ، وأن الناس قد غضبوا لهذا القتل وضاقوا به ، وانطوت نفوسهم على شيء ، وجرت ألسنتهم بشيء منه ، يصور لك أبو العطاء السندی الشاعر شيئاً من هذا الذي انطوت عليه النفوس ، وشيئاً من هذا الذي جرى على الألسنة ، حين يقول وهو يرثي ابن هبيرة :

إلا أن عيناً لم تجد يوماً واسط عليك بجاري دمعها لجمود
عشية قام النائحات وصفقت أكف بأيدي مائم وتحدود
فلان تمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود
فلانك لم تبعد على متعهد بلى كل من تحت التراب بعيد
وما نظن السفاح وحده كان مطلق اليد والرأى فيما يفعل ويدبر ، بل كذلك كان آله من حوله وكان قواده ، يسرف آله كثيراً ، معتزين

بأنهم من هذا البيت الحاكم الأمر، لهم مثل صاحبهم السفاح إن خلوا إلى
أنفسهم ، ويسرف قواده محتجين بأنهم يؤيدون ملك صاحبهم ويثبتون
أركانهم ، يخوفونه الشر فيخاف ، ويجيزهم على ما يفعلون ، وهل كانت
دماء الناس مما يحاسب عليها صافكوها فيتشد القاتلون ولا يسرفون ،
ويزدجر السفاح فلا يبيع ، ولكن الشيء الذي كان يؤبه له ويقام له
وزن هو ذلك الملك ، فليبق وليذهب الناس .

(١١)

فلقد كان - على الموصل - مولى الخشم يدعى محمد بن صول ، وكان الناس ، ومنهم ناس الموصل ، على عزة قديمة تملأ عليهم نفوسهم ، يقدرون الرجال بأنسابهم ، وهم أشغل بأقدار الرجال حين يكون الأمر لوال يليهم أو حاكم يحكمهم ، وهم من أجل ذلك برموا بابن صول ، وودوا لو استبدلوا به ، وامتنعوا عن طاعته ، وأخرجوه عنهم ، وما نشك أنها كانت كبيرة على السفاح ألا يرضى الناس ولايته عليهم ويخرجوهم عنهم ، ولكننا نشك في أنها كانت كبيرة على الناس أن يقبلوا ما يخالف سنتهم في الحياة ويجافى موروثهم . وما خلق الولاة لبدلوا الناس ويحاربوا فيهم مألوفهم وعرفهم ، ويحملوهم على بعض ما لا يحبون مما لا خير معه قسرا وعنوة ، ولكنهم خلقوا ليسوسوهم سياسة رقيقة حيناً عنيفة حيناً حتى يضمّنوهم آخر الأمر على ما يحبون ، وليرعوا ما للناس حيناً إن كان مع الخير ، وليرعوا ما لهم حيناً إن كان مع الخير ، فإذا هم آخر الأمر قد خرجوا بالناس عما لا يصلح إلى ما يصلح ، وإذا الناس بعد هذا قد التقوا مع الولاة على ما هو صالح كله . وما نظن أن ولاة السفاح كانوا قلة ليس منهم إلا ابن صول ، وما نظن السفاح كان فاقدا شيئاً لو أعطى الناس في هذه ما يطلبون ، ولكنه الاستبداد المفرط والفساد المغرق للذنان

امتألت بهما نفس السفاح ، فلم يشأ معهما أن يلين ويستجيب للناس بما يرضى الناس ولا يضبره في شيء .

ولقد أرسل السفاح أخاه يحيى بن محمد والياً على الموصل عوضاً عن محمد بن صول ، لم يشأ أن يرد إليهم ابن صول ، لا لأنه مال إلى إرضائهم ، بل لأنه قصد إلى خداعهم والانتقام منهم ، ولو فعلها للأولى لا للثانية لكسب الناس على طاعته ، ولاستقبل ربه بصفحة نقية طاهرة ، ولكنه قاس عنيد ، لا قانون بينه وبين الناس غير هواه وما يريد .

وها أنت قد رأيت أن السفاح كان باستطاعته أن يرضى أهل الموصل حين أراد أن يولي عليهم ، وما مثله من كان يجهل ميول أهل الموصل . وها أنت قد رأيت أنه كان بين يديه أخوه يحيى بن محمد ، ولم يكن الولاة قلة ، كما قلت لك ، وكان في استطاعته أن يولي الموصل أول ما أراد أن يولي .

وذهب يحيى بن محمد إلى الموصل في اثني عشر ألف مقاتل ، لم يظهر لأهل الموصل شيئاً ينكرونه ، ولم يعترضهم فيما يفعلون ، يظنون به خيراً ، وقد بيعت لهم شرا ، ثم دعاهم فقتل منهم اثني عشر رجلاً ، اختارهم كما أراد أن يختار ، وقتلهم كما شاء أن يقتل ، لم يحتج عليهم بشيء . ويترك لهم الفرصة بدفعون عن أنفسهم ، ولم يقم عليهم بيعة ثم يخل بينهم بدلون بيعتهم ، ولكنه ساقهم سوق الغنم إلى مذابحها ، يختار منها خيرها وأكثرها سدا للجوع وإشباعاً للمسغبة .

عندها لم يملك الناس أنفسهم فثاروا ، ثاروا لهذا العسف الذى
يفقد أسبابه من رحمة ، ولهذا الظلم الذى لم يسبقه استماع لرأيهم ،
ولهذا العنف الذى لم يصحبه ما يبرره .

ولكن يحيى كان مخادعاً ، وكان الناس لا يعرفون الخداع إلا
صفة من صفات السفلة ، فاطمأنوا له يملون عن طبع طيب موروثة .
وهكذا كانت النفوس فى جملتها منذ بدأ التاريخ تعيش على خلق ،
ونحيا على مووثة من تقاليد .

ومن أجل هذا كانت الشعوب مخدوعة فى الكثير من أحوالها ،
تستجيب لأول قائل ، وتصبح لأول داع ، تظن الخير بالقائل فتحسن
الظن بالداعى .

ومن أجل هذا كله ظلمت الشعوب هذا الظلم الكثير الذى امتلأت
به صفحات التاريخ ، وهى لم تتحول عن طبعها ولم تتخلف عن
موروثها ،

ولادى منادى يحيى بن محمد فى الناس بدعهم إلى أمانه ، فاستكانوا
ولانوا ، وهل يظن الناس بالأمان إلا أنه أمان ، وهل ظن الناس بأمان
وجل مثل يحيى بن محمد إلا أنه أغلى أمان .

ولكن يحيى بن محمد لم يعرف هذا الأمان إلا أنه خدعة من خدع
الحرب ، على هذا جرأه أخوه السفاح ، وعلى هذا هو مجرؤ .

ولقد كان يحيى يملك جيشاً يقهرهم به فيملكهم دون أن يفسد أخلاقهم
وهشكهم فى موروثهم .

وهكذا أراد يحيى كما أراد السفاح أن يملك الناس لا أن يسوس
الناس ، فرق بين من يريد أن يملك ومن يريد أن يسوس ، فذلك
لا يعنيه إلا أن يكون الناس له ، وهذا يعنيه أن يكون هو للناس ، ذلك
يعنيه أن يعيش على الناس ، وهذا يعنيه أن يعيش بالناس ۞

والفرق بين ذلك وهذا ، هو أن أولهما يخلق أمة له ، وثانيهما
يخلق أمة به ۞

والفرق بين الاثنين أن ثانيهما أمة تحيا قوية عزيزة قاهرة غالبية ،
مكتوب لها السيادة إلى الأبد ، وأولاهما أمة تعيش واهية ضعيفة ذليلة
مغلوبة ، مكتوب عليها المهانة إلى الأبد ۞

وهكذا خدع أهل الموصل بأمان يحيى الذى كان نكراً من النكر ،
[فلقد دعا المستأمنين لدخول الجامع ليؤكد لهم أنه جاد وأنه مستمسك
بعروة من عرى الدين ،

ألا ليت يحيى إلى غير الجامع دعا المستأمنين ، ففي بيت من بيوت
الله ، وفي مكان موصول بالله ، وعلى بقعة طاهرة يستظل فيها الناس
بالأمن وينسون عليها الغدر ، كانت خيانة يحيى وغدره ۞

فما كاد الناس يجتمعون في المسجد ، وما كاد يحيى بطمثن إلى أن
الناس قد انقلبوا إليه بقضهم وقضيضهم ، حتى أعمل فيهم السيف لا يبق
ولا يلبر ، يقتلهم قتلاً ذريعاً ، فيه إسراف وفيه وحشية ، فإذا هم
جميعاً قتلى ، وإذا المقتولون يبلغون أحد عشر ألفاً ۞

أى خلق كان هذا الخلق الذى عاش به يحيى ؟ وأية سياسة كانت
تلك السياسة التى استنها يحيى ؟ وأى حكم هذا الذى كان يملئ عنه يحيى ؟

إنه خلق هذا الحاكم الذي حدثت له جهنم ، الذي يرى الناس ولا يراه لهم ، وإنها سياسة ذلك السائس الذي يملك الناس صيداً ولا يدعهم يهلكونه سائساً عادلاً ، وإنه حكم ذلك الطاغى الذي يملأ عن هواه الطائش ولا يشرك الناس معه فى الحكم .

ويخرج يحيى بن محمد مع الليل فيسمع صراخ النساء وعويلهن ، يندبن موتاهن ، فتضيق بهذا نفسه ضيقاً آخر ، ويخاله ثورة عليه وكراهية بما فعل .

وكأنى يحيى بن محمد كان يريد النساء الموهلات المحزونات يقابلنه بالطليل والزمر والزغاريد .

وكأنى به كان يريد أن تكبت كل محزونة حزنها ، وأن تنسى كل مصابة مصابها ، إرضاء لقسوته القاسية ، وإشباعاً لغريزته المتوحشة . ولكن أنى هؤلاء المكرومات أن يفعلن ، وأنى لهذا الطاغية أن يرعوى .

فإذا هؤلاء المحزونات على صراخهن وعويلهن ، لا يتحولن عنه ، وإذا يحيى بن محمد يأمر فيقتلن ويقتل معهن صبيانهن ، وإذا هذه المذبذبة الرهيبة لا تهدأ أباماً ثلاثة .

وهكذا أراح يحيى بن محمد أذنيه فلم يعد يسمع صوت شاكية ، ولا صرخة مكرومة ، ولا أنه محزونة .

ولكن للقصة بقية محزنة مضحكة ، تدلك على نفوس هؤلاء الناس الذين حكموا الناس .

يحكون أنه لما كان يحيى فى اليوم الرابع ركب ، وبعث يديه الجهاب

والسيوف المسلوله ، فاعترضته امرأة وأخذت بعنان دابته ، فأراد أصحابه قتلها ، فنهاهم عن ذلك ، وتقدمت منه هذه المرأة وهى تقول له : ألسنت من بنى هاشم ؟ الست ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أما تأنف للعرييات المسلمات أن يطأهن الزنج ؟

ولعلك قد فهمت معنى ما كان نصيب نساء الموصل بعد تلك الفتنة ، وما كان من امتنانهن على أيدى الزنج ، الذين كانوا فى جيش يحبى . ويحكون أن يحبى أمسك عن جوابها وسير معها من يبلغها مأمنها ، حتى إذا كان من الغد جمع الزنج ، وهو يظهر أنه ما جمعهم إلا للبقاء ، فاجتمعوا ثم أمر بهم فقتلوا عن آخرهم .

أرأيت كيف فعل يحبى ؟ ثم أرأيت كيف كان الناس يعيشون ؟ ثم أرأيت كيف كان الناس يحكمون ؟ ثم أرأيت كيف كان الولاة يفعلون ؟

(١٢)

لقد كانت أسباب الحياة موافقة لهؤلاء الحكام أن يخلقوا أمة ،
وكان بين أيديهم كتاب الله وسنة رسوله ، وفيهما أسباب الحكم القويم ،
وفيها خلق أمة كريمة عزيزة على حياة كريمة عزيزة ، معها المساواة ،
ومعها الشورى ، ومعها الألفة ، ومعها المحبة ، ومعها العدل ، ومعها
الرفق .

ولكن هؤلاء الحكام أنسوا هذا كله وذكروا أنفسهم ، فعوقوا
هذه الأمة كثيراً عن أن تمضي ، وأوغروا صدرها كثيراً بما لم تبرأ
منه حتى اليوم ، وتركوها على بقايا قرقة ، وعلى كثير من تخلف ،
فعدوا بالشعب العربي عن أن يكون له وجوده الحق الناهض ، ولو قدر
له أن يكون منذ وجد الرسول ، ومنذ وجد الخليفتان الأولان ، لمضي
قدماً إلى الأمام دون تعثر ودون إحجام .

ولكنه كان خلافاً قديماً كتب على هذه الأمة العربية في جاهليتها ،
كمن في النفوس فترة قصيرة حياة الرسول وحياة الخليفتين من بعده ،
ثم ظهر على صورته تلك التي مرت بك ، والتي لم تخالف جاهليتها في
شيء من سيادة مطلقة معها كل شيء وليس للناس فيها شيء ، سواء
بسواء ، كما كان الناس في جاهليتهم كانوا في إسلامهم ، وما هكذا
أراد الإسلام لهم الحياة .

أتري معنى هل كان السفاح بعد الذي مر به ، وبعد أن ثبت الله له ملكه ، وقتل شوكة عدوه من الأمويين ، ومن شايعوا الأمويين ، أتري معنى هل كان السفاح بعد هذا وذاك في حاجة إلى أن يمعن في قتل من بقي من بني أمية ؟ وفي قتل من بقي من شايعوا بني أمية ؟

لقد صمنا بالحروب التي ثارت من قبل ، ورأينا الحروب التي ثور اليوم ، وسيرى الناس الحروب التي تثار بعد اليوم ، وما نظرنا سمعنا أو رأينا أو سيري الناس أن الحرب إبادة ، تبيد الأمة الأمة ، لا تترك منها شيخاً ولا كهلاً ولا شاباً ولا صبيّاً ولا رضيعاً ، ثم تمنع فتقتل النساء مخافة أن يكن قد حملن في بطونهن نسلًا يولد .

ولكن الأمويين أبوا ألا أن يفعلوا هذا أو مثله بالعباسيين ، وأبى العباسيون ألا أن يفعلوا هذا أو مثله بالأمويين .

وكنا نحسب أن الزمن إذا امتد بهذه الخصومة الآن من حداثتها ، وأضعفت من قسوتها ، وكنا نحسب أن العباسيين مع ما نالوا من الأمويين إسرافاً في القتل قد شبعوا ، ومع ما نالوا من ملك قد قنعوا ، ومع ما مر بهم من هذا الزمن الممتد في الخصومة قد لانوا ورجعوا ، ولكننا رأينا هذا كله مما مد لهم في طغيانهم ، وزادهم عليه بأساً وجدواناً .

فلقد كان على مكة والمدينة داود بن علي - ابن عم السفاح - عاملاً له عليهما ، وكما كان السفاح كان لإخوته وكان أولاد عمومته ، وكما امتدت يد السفاح فيمن حوله من الأمويين وأشياخ الأمويين امتدت يد إخواته ويد أولاد عمومته فيمن حولهم من الأمويين وأشياخ الأمويين .

وهكذا فعل داود بن علي ، فلقد جمع إليه الأمويين يريد قتلهم ،
فأبى له هاشمي من أولاد علي يريد أن يصر فهاهنا .

وكأن بهذا الهاشمي قد رده إلى هذا الدين ما يجده في نفسه على
العباسيين حين انفردوا بالأمر دونهم ، فأصبح لا يحب لعدوهم ما
يحب له العباسيون ، من فناء وضعف ، يريد لهم في نفسه أن يكون لهم بقاء
لعل هذا البقاء يغني الهاشميين ويعوض عليهم شيئاً .

فلقد علمنا أن الهاشميين كانوا أكثر استشهاده على يد الأمويين ،
وأنهم على هذا كانوا أكثر موجدة على الأمويين وأكثر حقداً .
وما نظن عبد الله بن الحسن أراد أن يرد داود بن علي أعماهم به
رأفة بالأمويين ، ولكن بهذا الذي قدرنا .

ولكننا على هذا لا نخلية من بقية من رحمة وبقية من رأى حركهما
في نفسه هذا الذي قدرنا أيضاً ، فقد كان بعيداً عن السلطان الذي أغرى
العباسيين بهذا العنف ومكثهم منه ، وكان قد ألان منه ما نُكِب فيه
فعر عليه أن يُنكب الناس في مثله .

وبهذه النفس التي نالتها الرحمة شيئاً ، وانكشف لها رأى شيئاً ،
تحدث عبد الله بن الحسن إلى داود بن علي يقول له : يا أخي ،
إذا قتلت هؤلاء فمن تباهى بملكك ؟ أما بكفيلك أن يروك غادياً ورائحاً
فيما يلطم ويسوؤهم ،

ولكن الأسباب التي حركت الرحمة في نفس عبد الله بن الحسن
لم يتهبأ مثلها في نفس داود ، والرأى الذي بدا لعبد الله بن الحسن في
هذاة بال وغمرة بأس لم يبد مثله لداود بن علي .

من أجل هذا قال عبد الله بن الحسن ولم يسمع داود بن علي ، ولأذا به يقتل من اجتمع له من الأمويين ، لم يبق ولم يبق ،

لاحكامه توجه فيها التهمة ويسمع فيها للدفع ، ولكننا قد أنسينا أنها تهمة عامة يشارك في إثمتها كل من كان أمويا ، حسب أن يحمل هذا اللقب ، وحسب العباسيين أن يجدوه موصولا بهم ، هم بشيء أم لم يسم ، برئت نفسه مما كان في نفس آبلته أم لم تبرأ ، قتلتك خصومة اللقب للحمل ليس فيها إلا أكل ومأكول .

غير أن هذا الذي حرك عبد الله بن الحسن ليكون رحيبا رائيا حرك مثله غيره ممن يملك أن يثور ومن يملك أن يجمع حوله جيشا .

فما من شك في أن هذا الإسراف في القتل آذى الناس جميعا ، منهم من كظم غيظه لا يقول شيئا ، ومنهم من نفس عن غيظه يقول شيئا على حيلة وحذر ، ومنهم من جرؤ على أن يعلن عما في نفسه لا يبالي شيئا ، لأنه يحب الحق ، ومن أحب الحق حمل في سبيله ما يكره ، ومنهم من كان قويا بهذا الحق بمؤيديه له على هذا الحق ، وكان منهم شريك ابن شيخ المهري بيخاري ، فقد آذاه هذا الإسراف في القتل إيذاء شديدا ، ولقد كان شيعيا عباسيا ينصر العباسيين على الأمويين ، ولكنه رأى في سيرة العباسيين ما يرده عن أن يكون لهم مواليا ونصيرا ، وأخذ يقول ، ويسمع الناس عنه : ما على هذا تبعنا آل محمد أن يسفكوا الدماء وأن يعملوا بغير الحق !

وهكذا بدأ ما كنا نخشاه على العباسيين ، وبدأ ما كنا نحتما أن

يكون، لو أن الشعب رزق الجرأة ولم يرزق الخوف، ورزق الإيمان بحقه ولم تروده الرهبة عنه،

ولكن الشعوب بطيئة إلى أن تتجمع، متفرقة الرأي إلى أن يتضح لها الرأي، غير موحدة الكلمة حتى يلى كلمتها شجاع يحرك فيها الشجاعة الكامنة.

فإن رزق هذا الشعب البطي المتفرق الرأي، غير الموحد الكلمة، شريك بن شيخ، حتى التف حوله، واجتمع له أكثر من ثلاثين ألفاً، ولعلك لم تلس منذ قليل ما كان مع مقتل ابن هبيرة من هبة أولى لهذا الشعب المهيض، ولكنها لم تعد أن تكون كلمة قالها شاعر، رددتها الألسنة، وتغنت بها القلوب، ثم هي تستحيل رأياً يدور في الرؤوس، وتجيئ به الأنفس، حتى امتلأ به رأس يملك حين يرى أن بدبر، وحين تضطرب نفسه أن يثور، ولقد كان شريك ابن شيخ.

ولكن أبا مسلم - وكان لا يزال قائد العباسيين الأول - كان لشريك بالمرصاد، وكانت جيوشه أكثر من جيش شريك عدداً، وكان الرأي الذي لف أنصار شريك حوله لم يكتمل مثله لغير شريك، ولا لغير أنصار شريك.

من أجل هذا كان هينا على أبن مسلم أن ينفرد بشريك وأنصار شريك، وأن يفرق جمعهم، وأن يظفر بشريك فيقتله، ولكنها كانت فتنه على كل حال، والفتن لا تجيء عفواً وتمضي عفواً، لا يقتلها البطش وإن بدت مقتولة بيد البطش، بل هي كفورة

البركان قد تملك أن تتق آثارها الظاهرة ولكذلك لا تملك أن تتق أسبابها الباطنة ، إلا إذا نفذت إلى باطن الأشياء عن وعي وشعور ، ولم تقنع بظاهر الأشياء عن جهل وغرور .

وما نظن العباسيين أول ما ملكوا كالوا الواعين الشاهرين ، ولكنهم كانوا الجاهلين المغرورين ، يرخي لهم في جهلهم وغرورهم تراخي الناس عن حقهم وتفريطهم فيما هو لهم .

ولكن الناس - فيما نعلم - لا يلبثون أن يرتدوا إلى هذا الحق ، ويرتدوا عن هذا التفريط ، فتكون لهم تلك الهبات التي كانت أشبه شئ بالفهقات تظهر سريعاً وتمضي سريعاً .

وإن الرأي الذي خرج به شريك على السفاح في بخاري خرج به أو بمثله بسام بن إبراهيم بن بسام في خراسان ، لم يخرج به أو بمثله وحده وإنما خرج به معه جماعة ، وكان السفاح هو السفاح يغشه سيفه عن رأيه ، ويرده بطشه عن رفقته ، لأنه عرف الملك بأسلوب الجائر الضال ، ولم يعرفه بأسلوب الحياة العادل الهادي ، ولأنه لم يأنس بقانون الله وقانون رسوله ، وإنما أنس بقانونه هو وقانون أسرته ، وما بضبره أن يسلم هو ويفنى الناس ، ولو ارتد إلى قانون الله وقانون رسوله لسلم هو وسلم الناس .

(١٣)

هذه الروح التي أملت على السفاح ما فعل أولاً ، هي التي أملت عليه أن يتعقب بسام بن إبراهيم ، فبعث في إثره خازم بن خزيمه ، ولقي خازم بساماً ، فقتل جملة كبيرة من أصحابه ونجى بسام هارباً . ولكن خازم بن خزيمه هذا كان له بعد هذه حديث طريف ، لا يقل عن حديث السفاح طرافة ، بذلك على ما كان يدين به من هم حول السفاح من استهتار بالأرواح وبعد عن رعاية القانون الإنساني .

فلقد مضى خازم بتعقب بسام بن إبراهيم ليظفر به ، وكان بسام قد مر في منصرفه بقرية تدعى : ذات المطاير ، بها أحوال السفاح من بنى عبد المدان ، وكانوا خمسة وثلاثين رجلاً ، معهم مثلهم من الأصحاب والموالي ، وما كان بسام يجهل هؤلاء ويجهل صلتهم بالسفاح ، وكانوا هم يجهلون أنه بسام الخارج على ابن أختهم السفاح ، فلم يسلم عليهم خازم ، ولم يتركها له هؤلاء النفر ، بل شيعوه بالشتم بعد أن جازهم ، فعل بسام ما يرضيه وفعل هؤلاء للناس ما يرضيهم ، وانتهى أمره وأمرهم عند هذا . وإذا خازم بن خزيمه بظالمهم ويسألهم عن بسام ، فيخبرونه

خير هذا الرجل الذى مر بهم ، ويقولون له : من بنا رجل ممتاز
لا نعرفه فأقام فى قريتنا وقتاً ثم خرج عنا ،

جواب يحمل علوه ويحمل حجته ، ولا لوم على أصحابه
معه ، ولكن أصحاب خازم كان لهم أسلوب آخر يختلف عن
هذا الذى نراه للناس كل الاختلاف : فالحياة مضطربة ، والنفوس
مضطربة ، والعقول مضطربة ، ولا مكان بين هذا الاضطراب
للشامل لرأى أو عقل .

فلقد هال أحوال السفاح أن يغلظ لهم خازم على غير تفريط
منهم ، فأغلظوا له إغلاظاً بإغلاظ ، وكان حسبهم هذا :

ولكن أنى لقواد السفاح أن يكونوا على غير صورة السفاح ،
وكيف لا يسرفون إسرافه ولا يبطشون بطشه ، على غير إثم
وعلى غير جريرة ، فكما يكون الملوك يكون الأتباع ، وهكذا كان
خازم صورة من السفاح ، فيها هذا الظلم كله ، وفيها هذا الخور كله ،
ونكاد تكون عرفت ما فعل خازم ، وأكاد أجدر محدثك
بما عرفت حين أقول لك : إنه أمر بهم فضربت أعناقهم جميعاً ،
وهدم دورهم ونهب أموالهم ، ثم انصرفت آمناً مطمئناً وكأنه لم
يفعل شيئاً .

ولعلك بعد هذا تحب أن تعرف ما انتهى إليه أمر خازم ،
ولو لم يكن المقتولون أحوالا للخليفة السفاح لانتهى به وبك
التحديث عن خازم عند هذه ، شأن كثير غيرها لا ينظر فيها إلى

هول الإسراف فيحاسب عليه فاعله ، ولكن ينظر فيها إلى قدرة
المسرف على إمرأته فيخاف لها فاعله .

فلقد سعى البغاة إلى السفاح يثبثونه نبأ خازم ، ولقد هم السفاح
بقتل خازم ، وكان واجباً عليه أن يفعل .

وكما كان لخازم بن خزيمة مع أول القصة حديث طريف ،
كان للسفاح في آخر القصة حديث طريف ، وهكذا بدأت القصة
طريفة وموفت تنتهي طريفة ، فلقد دخل على السفاح نفر من قوم
خازم حين علموا أنه هم بقتله ، فذكروا له سابقته وطاعته ،
وذكروا له أنه خراساني حمل مع الخراسانيين عبء الدعوة ،
لم يذكروا للسفاح عن خازم شيئاً غير هذا يسقط عنه التهمة
ويبرئه مما كان .

وحسب الرجل عند السفاح أن يكون من هؤلاء المشاركين
في الدعوة فتباح له دماء الناس وأرواح الناس وأموال الناس ،
بأخذ منها كما يشاء وعندما يشاء .

وكأن بالسفاح حين ذكر بالخراسانيين أفاق على شيء أزعجه ،
وكأن بهذا الشر من قوم خازم الذين دخلوا على السفاح لم يذكروا
الخراسانيين ليرغبوا السفاح في العفو عن خازم وإنما ليخوفوه
من قتل خازم .

وهكذا ارتد السفاح عن قتل خازم خائفاً ، وما يضيره قتل
أخواله ، وما يضيره أن تهدر الحقوق ، وما يضيره ألا يكون
قصاص ، ما دام في هذا كله أمته ، وفي هذا بقاؤه .

وقد رد هؤلاء النفر السفاح عن قتل خازم بحيلة طريفة هي الأخرى ، بها تم طرفة القصة كلها ، فلقد قالوا للسفاح : إن كنت لا بد جمعاً على قتله فلا تتول ذلك بنفسك وابعثه لأمر إن قتل فيه كنت قد بلغت الذي تريده ، وإن ظفر كان ظفرك لك ، وأشاروا عليه أن يوجهه إلى من بعمان من الخوارج ،

بهذا الأسلوب الطريف أشاروا على السفاح ، وبهذا القصاص الطريف أخذ السفاح ، وعلى هذا خرج خازم ليلقى الخوارج وليلقى القصاص العادل على ما قدمت يداه ،

ولكن خازم بن خزيمه عاد متتصراً بعد أن قتل من الخوارج عشرة آلاف ، بعث برؤوسهم جميعاً إلى السفاح ،

ومر عام وعام لم يهدأ في هذا العام ولا في ذاك السفاح ، ولم يهدأ فيما قواده عن قتال وتقتيل ، فلم تكن الدولة العباسية قد استقام لها الأمر حين بدأت ، ولا استقام لها الأمر حين حكمت ، ولم تكن تعرف من أساليب الحكم إلا السيف ، فانصاع الناس لهم حين خافوهم ، وخرجوا عليهم حين ملكوا ألا يخافوا ، ورغب فيهم بين هؤلاء وهؤلاء نفر طامعون كان رضاهم عنهم يحركه هذا الطمع فيما بين أيديهم ، فهم راضون حيناً ، غاضبون حيناً ،

ولو قدر للسفاح أن يستقبل الأمر بغير ما استقبله به ، فدعا إلى الجماعة بالرأى والقول ، ودعا إلى الحكم بالشورى والحكمة ، بل جمع الناس حوله فعاش بهم ، ولم يفرقهم عنه فيعيش عليهم ،

من أجل هذا نعب السفاح فأنعب الناس ، ولو رد إلى غيرها
لأستراح وأراح الناس . ولكن الأمر كان على كل حال أعصى
على السفاح ، فهو لم يكن للناس يدلون فيه برأى فيدينون بهذا
الرأى ويعملون له ، وإنما كان الرأى للسفاح وليس للناس فيه
شئ ، فكان هذا الهيج الذى استقبله السفاح ، وكان هذا الاضطراب ،
الذى لم يملك فيه السفاح غير أن يكون سفاحاً .

ولقد كان يملكه أن يكون سفاحاً عاماً وبعض عام ، ثم يرجع
إلى الرأى والحكمة ، ولكنه أبى إلا أن يكون عنيفاً أيامه كلها ،
باطشاً حكمه كله .

وهكذا كتب على السفاح أن يجمع الناس على خوف ، وأن
يقضى على فتنهم مسرفاً عليهم ، وأن يمضى بعد أربع سنين من هذا
الحكم القاسى ليخلف هذه الدولة الناشئة ، التى أوشكت أن تخلص
من المخالفين ، التى أوشكت أن تستجيب للعباسيين عن ضعف
وخوف ، لينسلم مقاليدها من بعده أبو جعفر المنصور .

(١٤)

وكانت ثمة فتنة قوية عنيفة مضى السفاح ولم يقض عليها ،
فلقد مر بك شيء مما كان من أبي مسلم ، وما نجرد أبا مسلم
من إخلاص ، وما نبرته من أطماع ، وما للرى هل كان تراخيه
والسفاح حى لشيء من التدبير يمهّد به لغيره حين يموت السفاح ،
أم هل كان هذا لأنه لا يريد أن يستبدل بإخلاصه خيانة وغدرآ ؟
وأكاد أنصف أبا مسلم ، وأكاد أميل إلى أنه كان يحب
الأمن ، ويجب مع هذا الأمن شيئاً يعطاه على ما بذل من عون وجهد .
ولكنه كان قد دخل بين السفاح وأبي مسلم من باعد بين
السفاح وأبي مسلم ، فعاش السفاح على شك من أبي مسلم ، وعاش
أبو مسلم على خوف من السفاح ، فاستحال إخلاص السفاح
إلى مصانعة ومداورة ، يريد أن ينجو بحياته إلى أن تهىء له الأيام
فرصة .

فلقد دخل أبو جعفر بين السفاح وبين أبي مسلم ففعل هذا ،
دخل أبو جعفر بينهما فى مقتل أبي سلمة حين خوف السفاح من أن
يتولى قتله فيثير عليه أبا مسلم ، ودخل بينهما حين أعطى أبو جعفر
الآمان لابن هبيرة ، ولما كتب السفاح لأبي مسلم يستشيريه كتب

إليه بما ينقض على أبي جعفر أمانه ، فحقدها عليه أبو جعفر ،
وما نظن أنه تركها دون أن يثير الشكوك في نفس السفاح حول
أبي مسلم .

وهكذا عاش أبو مسلم للسفاح وعاش السفاح لأبي مسلم ،
وعاش بينهما أبو جعفر ، ولكن السفاح كان إلى أبي جعفر أميل ،
وكان إلى رأيه مستمعاً ، وبدأ يخاف أبا مسلم وبدأ أبو مسلم يخافه
ويحقد على أبي جعفر .

وكتب أبو مسلم - وكان على خراسان - إلى السفاح يستأذنه
في الحج ، وسرعان ما كتب السفاح إلى أبي جعفر - وكان واليه
على الجزيرة وأرمينية وأذربيجان : إن أبا مسلم كتب إلى يستأذنني
في الحج وقد أذنت له ، وهو يريد أن يسألني أن أوليه الموسم ،
فاكتب إلى تستأذنني في الحج فأذن لك ، فإنك إن كنت بمكة
لم يطمع أن يتقدمك .

فكتب المنصور إلى أخيه السفاح يستأذنه في الحج ، فأذن له .
فقال أبو مسلم : أما وجد أبو جعفر عاماً يحج فيه غير هذا ؟
وحقدها عليه .

وهذه الفترة بين أبي جعفر المنصور وأبي مسلم قديمة ، ترجع
إلى قدوم أبي جعفر على أبي مسلم خراسان ، بعد ما صفت الأمور
شيئاً للسفاح ، وكان معه عهد بالبيعة للسفاح وأبي جعفر من بعده ،
ثم عهد بولاية أبي مسلم على خراسان .

وما تخلف أبو مسلم عن البيعة للسفاح ، كما لم يتخلف عن
البيعة لأبي جعفر ، ولكن أبا جعفر أحسن من أبي مسلم استخفافاً
بشأنه ، لا يحدثنا عنه المؤرخون كيف كان فتكون لنا فيه كلمة ،
ولكنهم حدثونا أن أبا جعفر أحسن هذا من أبي مسلم ، ولم يريدوا ،
وهكذا رجع أبو جعفر من خراسان واجداً على أبي مسلم
مغيظاً منه ، وما كنتم ذلك عن أخيه السفاح حين رجع إليه ، وما
وقف عند ما كان وترك السفاح يتدبر ، بل أخذ يطلب من السفاح
قتل أبي مسلم ، وهو يقول له : أطعني واقتل أبا مسلم ، فوالله
إن في رأسه لغدرة ۞

ويقول له السفاح : يا أخي ، قد عرفت بلاءه وما كان منه ،
فيقول له أبو جعفر : إنما كان بدولتنا ، والله لو بعثت سنورا
لقام مقامه وبلغ ما بلغ ۞

فيقول له السفاح : كيف نقتله ؟
فيقول له أبو جعفر : إذا دخل عليك وحادثته ضربه أناس
خلفه ضربة قتلته ۞

فيقول له السفاح : فكيف بأصحابه ؟
فيقول أبو جعفر : لو قتل تفرقوا وذلوا ۞
عندها يستجيب السفاح ويأمر بقتل أبي مسلم ، وما استجاب
إلا بعد أن قر في نفسه أن في رأس أبي مسلم غدرة ، كما قال
أخوه أبو جعفر ۞

ولكن السفاح كان لا يزال في نفسه شيء مما قال أبو جعفر ،

وكان لا يزال في نفسه شيء من إكبار أبي مسلم ، وكان في نفسه شيء من الخوف من أصحاب أبي مسلم ، لما إن خرج أخوه أبو جعفر عنه حتى امتلأ رأسه بهذا كله ، وحتى أنسى أبا جعفر بالذي قال كله ، فعاد نادماً على ما قال ، وأرسل إلى أبي جعفر يأمره بالكف عن أبي مسلم .

بهذه بدأت العداوة بين أبي جعفر وبين أبي مسلم ، وبهذه بدأ الشك من أبي العباس السفاح في أبي مسلم ، وبهذه بدأ أبو مسلم يحقد على أبي جعفر أولاً ويخاف من السفاح ثانياً ، وبهذه وجد أبو جعفر مجال الدس فسيحاً فأوسع الخطأ ، ووجد أبو العباس مجال الريبة فسيحاً فأسرع حيناً وتلبث حيناً ، ووجد أبو مسلم مجال الحيلة واسعاً فصالح فيه وجال حتى نجا برأسه من السفاح ليستقبل به أبا جعفر .

وهكذا فسد هذا الرجل - أبو مسلم - على العباسيين ، أفسده أبو جعفر وأفسده السفاح ، وكان لا بد له هو من أن يفسد نفسه عليهم فأفسدها .

ولكنه لم يجد الفرصة مواتية له والسفاح حي ، فحاول أن يجدها والسفاح ميت ، فكان ما كان من حديثه الذي سأقصه عليك . لقد انتهت بك في حديث الحج - أعني حج أبي مسلم مع أبي جعفر - إلى هذا الذي قرأته منذ حين قريب ، انتهت بك إلى أن أبا مسلم قال : أو ما وجد أبو جعفر عاماً يحج فيه غير هذا ؟ وكأنه كان يريد أن يترك خراسان ، وهي له ، إلى غيرها ليلقى

ناساً غير لاس خراسان ، واختار الحج ولم يعدل به ليضم
شيتين ؟

أولهما : ألا يكون منهما حين يختار النزول في بلد ، وما كان
ملكه أن يفعل إلا عن إذن الخليفة ، وما نظن الخليفة كان يأذن له ،
فهو لم بغادر خراسان منذ ولها إلى هذه السنة .

وثانيهما : أنه مع الحج غير متهم ، وأنه مالك أن يفعل عن إذن
الخليفة ، وما نظن الخليفة كان يرده عن حق مفروض .

ثم هو هنا - أعني أبو مسلم - لاق الناس من شتى الأقاليم ،
وواصل رأيه برأى الناس في جو حر ومكان أمين .

لهذا كان أبو مسلم حريصاً أن يحج ليهيئ لأمره بعد استجمام ،
وليتق الناس بعد أن كاد الناس أن ينسوه ، وليعرفه الناس حاجتاً
بعد أن عرفوه ظالماً غاشماً .

وكان حريصاً أن يحج وحده ليلي الموسم ويكون له الذكر فيه ،
ولها قصد أبو مسلم ، ولها كان يعمل .

من أجل هذا حقد أبو مسلم على أبي جعفر خروجه معه ،
وما نظنه رآها من أبي جعفر عن غير تدبير ، وما نظنها لم تبلغه
أنها من تدبير أبي العباس السفاح .

فلقد مر بك أن أبا مسلم كانت له عيون في مقر الخلافة
وبيت الملك ينهون إليه ما يرون وما يسمعون ، ولم يكن هؤلاء
العيون بعيدين عن الخليفة ولا رجال الخليفة المقربين ،
ثم انظر إلى السفاح كيف حاور أبا مسلم وداوره قبل أن يأذن
له في الحج ، وانظر إلى أبي مسلم كيف لاين السفاح وسأله
ليبلغ معه ما يريد من إذن ،

(١٥)

وفي هذا الذي ساقصه عليك من ذلك ما يزيدك إيماناً بأن
صفحة السفاح كانت منشورة تحت عيني أبي مسلم يعلمها ، ولكنه
كان يأخذ معه ويعطى ، فعل من يجهلها ، وكانت صفحة أبي مسلم
هى الأخرى منشورة تحت عيني السفاح يعلمها جملة لا تفصيلاً ،
ويأخذ معه ويعطى فعل من يجهلها .

فلقد كتب أبو مسلم إلى السفاح يستأذنه فى القدوم عليه والحج ،
إذ أنه منذ ولى خراسان لم يفارقها إلى هذه السنة . فكتب إليه
السفاح يأمره بالقدوم عليه فى خمسمائة من الخند .
فيكتب إليه أبو مسلم : إني قد وترت الناس ولست آمن
على نفسي .

فيكتب إليه السفاح : أن أقبل فى ألف ، فإنما أنت فى سلطان
أهلك ودولتك ، وطريق مكة لا يتحمل العسكر .

وهكذا عرف السفاح أبا مسلم وعرف أبو مسلم السفاح ،
مكر هذا بذاك ويمكر ذاك بهذا ، يعرف السفاح الخطر من مقدم
أبي مسلم فى جنده ، ويعرف أبو مسلم الخطر من قدومه على السفاح
فى غير جند كثير .

واستجاب أبو مسلم للسفاح ولكنه لم يستجب ، فقد صار
أبو مسلم في ثمانية آلاف من جنده ، ولكنه فرقه فيما بين نيسابور ،
والري ، وقدم على السفاح في ألف .

ولم يكن في رأس السفاح شيء غير أن يأمن أبا مسلم ، ولم
يكن في رأس أبي مسلم شيء غير أن يأمن السفاح ، ولو استطاع
السفاح أن يفوت الحج على أبي مسلم لفعل ، ولكنه استطاع أن
يفوت عليه أن يلي موسم الحج ، وقد فعل ، وانتهى إليك علمه
فيما مر بك .

وخرج أبو جعفر إلى الحج وخرج أبو مسلم ، وأخذ يفعل
ما فوته السفاح عليه ، فلذا هو يكسو الأعراب ، ويصلح الآبار ،
ويمهد الطريق ، حتى أصبح الذكر له ، واستطاع أن يُحمل أبا جعفر ،
وانطلقت السنة الأعراب تقول : هذا المكذوب عليه ! نعى أبا مسلم ،
ونعى أنه على غير ما كان يبلغهم عنه ، فلقد رأوا رخصة وإحساناً
وبراً ، ولقد سمعوا عنه قسوة وغلظة وجفوة .

وصدر الناس عن الحج ، فلذا أبو مسلم يتقدم في الطريق
على أبي جعفر ، ويأتيه وهو في الطريق خبر موت السفاح ، فيكتب
إلى أبي جعفر يعزيه عن أخيه ولا يهتبه بالخلافة .

ويمضي أبو مسلم لا يرجع إلى أبي جعفر ، ولا يقيم حتى يلحقه
أبو جعفر ، وهكذا بدأ هذا الحقد الكامن في نفس أبي جعفر
وفي نفس أبي مسلم يأخذ طريقه إلى العلانية ، بيديه أبو مسلم أولاً
في هذا البذل الذي كان منه وهو يريد ، به أن يكبت أبا جعفر

ويحمله لتعلو كعب كعباً ، وهو يريد أن يجمع على حبه غير
الخراسانيين ، ليزيد في كبت أبي جعفر وإخجاله ، ويضيف
إلى همه همماً ، وإلى خوفه خوفاً .

ثم يبيده أبو مسلم ثانياً في هذا الإعراض عن أبي جعفر بعد
أن بلغه موت السفاح ، وهو يريد أن يلقى في روعه أنه منصرف
عنه فيحفظه ، وأنه قد يدعو إلى غيره ، وكان هناك أكثر من طامع
في هذا الأمر ، فيذله .

وأبداه أبو جعفر في انحيازه عن أبي مسلم ، يحاول أن يمضي
وحده ، وأن يفرد دونه ، وأن يقضي مناسك الحج في نفر ليس
أبو مسلم منهم .

وأبداه أبو جعفر في هذا الكتاب الغليظ الذي كتب به إليه
رداً على كتابه الذي بعث به إليه يعزبه ولا يهنته .

ولقد فات بأب مسلم أنه لم يفعل غير أنه حرك الحقد الكامن
في نفس أبي جعفر ، وغير أن أفسد للبقية الباقية من قلب أبي جعفر .
يرى أبو مسلم أنه شفى نفسه ، وما عند هذه ينتهى كيد الكائد ،
إن كان يريد أن يأمن عاقبة كيده .

فلقد كان على أبي مسلم أن يمضي إلى آخر المطاف ، ولا يعود
بعد قليل تحت جناح أبي جعفر يواليه وينصره ، وكأنه لم يفعل
به شيئاً .

ترى هل كان أبو مسلم ضعيفاً باتباعه فارتد يوالى من أثار حقد ؟

أم تراه كان لا يرى أهل خراسان معه على البيعة لعبد الله بن علي
— عم أبي جعفر — وقد خرج بعد موت السفاح يريد الأمر لنفسه ،
لهذا استخزي ولم يسترسل في عداوته لأبي جعفر ؟

أم نرى أبو مسلم كان ذاهية في الحرب غير ذاهية في الرأي ،
وأن الذي كان منه من بلاء كان كما قال أبو جعفر وهو يحرص
السفاح عليه : لفضل المدعو إليهم لا لقوة الداعي وحياته .

وسترى تفصيل ذلك فيما سيتلى عليك :

قيل إن أبا مسلم بعد الذي كان منه ، استدعاه أبو جعفر ،
فأقبل أبو مسلم إليه ، ورأى الخزع في وجهه ، فقال له : ما هذا
الخزع ، وقد أتتك الخلافة ؟

فقال أبو جعفر : أتخوف من شر عمي عبد الله بن علي وشغبه
علي ؟ فقال له أبو مسلم : لا تخفه ، فأنا أكفيكه إن شاء الله ، إنما
عامة جنده ومن معه أهل خراسان وهم لا يعصوني ، فسرى عن
أبي جعفر ، ثم بايع له أبو مسلم ،

وكما قيل هذا قيل غيره ، فلقد قيل : إن أبا مسلم حين سبق
فعلم ب وفاة السفاح كتب إلى أبي جعفر : بسم الله الرحمن الرحيم ،
حافاك الله ومتع بك ، إنه أتاني أمر قطعي وبلغ مني مبلغاً لم يبلغه
منى شيء قط ، وفاة أمير المؤمنين ، فنسأل الله أن يعظم أجرك ،
ويحسن الخلافة عليك ، ويبارك لك فيما أنت فيه ،

إلى أن قال :

إنه ليس من لهلك أحد أشد تعظيماً لحقك ، وأصنف لصيحة
لك وحرصاً على ما يسرك ، منى .

ثم رأى نفسه لم يصرح ببيعة له في كتابه هذا ، فعاد يكتب
إليه بعد يومين من هذا الكتاب كتاباً آخر يصرح فيه ببيعته له .

وسواء أكانت الأولى أم الثانية ، فإن كليهما لين وكليهما
إذعان ، وكليهما تنطق بغير ما بدأ به أبو جعفر من إهمال لأبي مسلم ،
وإمعان في خصوصته .

(١٦)

ولعلك تحب أن تعلم : هذا الخارج على المنصور ، وخبر
أبي مسلم معه .

فحين مات السفاح أرسل عيسى بن موسى إلى عمه عبد الله
ابن علي يخبره خبر ذلك ويدعوه إلى البيعة لأبي جعفر ، وكان
السفاح قد أمر بذلك قبل موته .

وما إن قدم الرسول على عبد الله بن علي حتى جمع الناس إليه
فأخبرهم بموت السفاح ثم دعاهم إلى نفسه .

ولكن الناس كانوا في حاجة إلى ما يلفهم حول عبد الله
ويصرفهم عن أبي جعفر ، وما نظّمهم كانوا يعلمون وصاة السفاح ،
وما نظن عبد الله أنبأهم بها ، وإلا كان غيراً .

وهكذا وقفت الناس يستمعون إلى عبد الله كما استمعوا لغيره
من قبله ، وكان لهم في الأمر شيئاً وما لهم في الأمر شيء ، ولكنها
حجج اعتادوا أن يسمعوها ، واعتادوا أن يعوها ، واعتادوا
أن يصدقوها ، فلقد جربوا الويل وذاقوا المر ، وبودهم أن
يربحوا ويستريحوا .

ولقد تعلموا ان الحجج ملزمة لهم وإن كانت باطلة ، وما تساق
لهم ليناقشوها وإنما لتكون على الذين يخالفون عن أمرهم .
على هذا وقف الناس يستمعون ، ووقف عبد الله يخطبهم ،
فكان مما قال لهم : إن السفاح حين أراد أن يوجه الجنود إلى مروان
ابن محمد دعا بني أمية فأرادهم على المسير إليه ، فقال : من انتدب
متكم فسار إليه فهو ولي عهدى ، فلم يتقلب له غيرى ، وعلى هذا
خرجت من عنده وقتلت من قتلت .

قد يكون فيها عبد الله صادقا يريد أن يثبت حقا يصدقه ،
وقد يكون فيها غير صادق يريد أن يجعل هذا الملك من حقه ،
ولكنه ثمن غال سوف يدفعه هؤلاء الناس على الخالين ، ما كان
أغناهم عنه لو رد هذا البيت الملك إلى عقل ، ورد إلى منطق سليم ،
ورد إلى رحمة بالناس .

ولكنه كان عقلا يغليه الطمع ، وكان منطقاً يفسده حب الدنيا ،
وكانت رحمة بأنفسهم لا بالناس .

ولكن هؤلاء الملوك حين خسروا فسد بفسادهم نفع من أولى
الأمر حولهم ، فزادوهم غواية ، وزادوهم بعدا عن الحق ، وزادوهم
على الناس بطشا ، وبحقوقهم إغفالا ، فما إن قال عبد الله بن علي
ما قال للناس حتى أبرى من بين هذا الثمر من أولى الأمر من
يؤيد قوله ويشهد له .

فازداد بهم عبد الله قوة على الناس ، وازداد بهم الناس
خوفا من عبد الله .

فما أظن الناس صدقوا ولكنهم خافوا ، وما أظن الناس آمنوا له
حين بايعوا ، ولكنهم أرادوا الأمن لهم فبايعوا .
ولكن الناس كانوا ضالين حين ظنوا الأمن فيما أرادوا به
الأمن ، وقد خرج بهم عبد الله بن علي يبغي هذا الملك خالصاً ،
ويبغي أن يغلب عليه ابن أخيه أبا جعفر .

هذا ما كان من عبد الله ، فانظر إلى ما كان من أبي مسلم ،
فلقد كتب أبو مسلم إلى المنصور يقول ، حين علم ما كان
من خلافة عبد الله :

إن شئت جمعت ثباتي في منطقتي وخدمتك ، وإن شئت أتيت
خراسان فأمددتك بالجنود ، وإن شئت سرت إلى حرب عبد الله
ابن علي .

لقد كان أبو مسلم بعيداً عن خراسان لم يرجع إليها ، وهكذا
أراد أبو جعفر له ، ولقد كان أبو مسلم يريد الرجوع إلى خراسان ،
فجعل هذا مطلباً بين مطالب ثلاثة حتى لا يئبه المنصور إليه .

ولكن المنصور كان لبقاً فلم يفته هذا وأراد أن يمضي في الاستفادة
من أبي مسلم دون أن يمكن له ، فاختار من بين هذه المطالب
أعسرهما على أبي مسلم وأنفعها له ، وأمره بالمسير لحرب عبد الله
ابن علي .

ولقد مضى عبد الله يقتل من الخراسانيين ، حين خشي ألا
يناصحوه ، فخسر بذلك شيئاً ، وخرج على عبد الله نفر ممن
أبدوه ، فخسر بذلك شيئاً آخر .

وخرج أبو مسلم للقاء عبد الله ، وكانت بينه وبين عبد الله
حرب دامت خمسة أشهر ، تكون الكرة فيها لعبد الله ، وتكون الكرة
فيها لأبي مسلم .

ثم مكر أبو مسلم وكان ماكرأ فعرى ميسرته إلا من قليل
من الأشداء ، ففعل أهل الشام فعله مخدوعين ، وكانوا جند
عبد الله .

وما إن رأى أبو مسلم ما كان من فعلهم حتى أمر من في القلب
فحملوا مع من بقي في الميمنة على ميسرة أهل الشام فحطموهم ،
وأزالوهم عن مواقعهم وكانت الهزيمة .

وفر عبد الله بن علي فأتى أخاه سليمان بن علي بالبصرة وأقام
عنده زماناً متوارياً .

وأقبل أبو مسلم على معسكر القوم فحوى ما فيه من غنائم
وكتب بذلك إلى المنصور .

إلى هنا قد أدى أبو مسلم ما عليه ، وما نظن أبو جعفر يريد
أكثر منها ، ومن هنا أخذ أبو جعفر يلتفت إلى أبي مسلم بعد ما
فرغ من عبد الله بن علي .

فما إن تسلم أبو جعفر كتاب أبي مسلم حتى باهر فأرسل مولاه
أبا الخصيب يحصى ما أصاب أبو مسلم من العسكر .

وكان أبي جعفر أراد أولاً أن يتهم أبا مسلم في أمانته ، فيضعفه
من كبريائه ، ويهون من شأنه ، وأراد ثانياً أن يسلبه ثمرة النصر

فلا يدل بها ، وأراد ثالثاً أن يختطف من يدى أبى مسلم ما وقع فيها حتى لا يقوى به عليه .

وما نزن شيئاً من هذا كله ، أو بعض هذا كله ، فات أباً مسلم ، ولكنه لم يملك غير أن يغضب ، وقد غضب ، غضب على أبى الخصيب وهم بقتله ، فكلمه فيه الناس فخلى سبيله وهو يقول : أنا أمين على الدماء خائن في الأموال !

ولقد عبر أبو مسلم بهذا القول عن تلك المعانى التى يعتز بها قائد مثله أبلى بلائه أولاً وآخرها .

ولكن أباً مسلم كان قد انتهى إلى حال عجب ، إن كانت هى حاله الأولى ، فقد دلنا على أنه يفقد التدبير ، ويفقد الرأى ، ويفقد تلك الصفات كلها التى أضفوها عليه من تدبير ورأى ودهاء وحزم .

فلقد رأيناه مع المنصور بين حالين لم نعرف على أيتهما كان ، يستقيم للمنصور ، فعل المحبين ، ثم ينال منه فعل الكارهين ، لم يعرف له طريقاً بين هذين ، يريد أن ينال بحبه ويريد أن ينال بكراهيته ، فهو يندع بالأولى المنصور ، إذا ما خلا به أو كتب إليه ، ويرضى بالثانية نفسه ومن على شاكلته إن خلا بهم وخالوا به . فلقد أنس أبو جعفر بالمنصور حين كشف له عن إخلاصه ، ولكنه كان أنسا على حذر .

ثم يبلغ أباً جعفر المنصور ما كان من أبى مسلم ، وهو على

الجيش في حرب عبد الله بن علي « من استهزاء بكتفيه إليه » فينساب عليه غاضباً » .

فلقد كتب الحسن بن قحطبة « إلى أبي أيوب » وزير المنصور « يقول له : إني قد رأيت أبا مسلم يأتيه كتاب أمير المؤمنين فيقرؤه ثم يلقي الكتاب من يده إلى مالك بن الهيثم فيقرؤه » ويضحكان استهزاء » .

وكان الحسن بن قحطبة قائداً للمنصور على جيوش أرمينية » وكان المنصور بعث به على هذه الجيوش لعون أبي مسلم في حرب عبد الله بن علي » .

وما نظن المنصور أرسل الحسن بن قحطبة طوله فقط » وما نظنه كان يأمن جانب أبي مسلم » وما نظنه كان يريد أن يخل لأبي مسلم الجو في هذا الميدان الجديد » .

ولكننا لا نظن أن أبا مسلم كان يريد أن يهيئ لنفسه مع عبد الله

ابن علي » إذ كان عبد الله قد سبق فأساء إلى الخراسانيين » حين شك في أمرهم فقتل منهم سبعة عشر ألفاً » وما قتل مثل هذا العدد أو دونه من الخراسانيين » لشك قام في رأس عبد الله » بالأمر الهين عند الخراسانيين » وما هم بناسيه له » وما هم بمؤيديه من يؤيده » .

والخراسانيون شيعة أبي مسلم » وعليهم معتلده » وما كان أبو مسلم غرا ليؤيد رجلا لن يؤيده قومه » .

فأبى مسلم كان جاداً في حرب عهد الله ، ليرضى بحربه
الخراسانيين أولاً وأباً جعفر ثانياً .

ولكننا نظن أن أبا مسلم كان مع هذا النصر -- لو كتب له
وحده -- واجداً فرصته في أن يكون على رأس جيش منتصر له
الإمرة عليه ، وواحداً فرصته في أن تكون بين يديه أسلاب تكون
له قوة وعوناً .

من أجل هذا أرسل أبو جعفر الحسن بن قحطبة ، وهو بين
شك ويقين ، ولكنه عمل بمنطق شكه .

فلما كان جواب الحسن بن قحطبة إلى أبي أيوب غلب شك
المنصور يقينه ، وأرسل الخصيب ، لم يرد أن يكل هذا الإحصاء
للحسن بن قحطبة فيثير فتنة بين الفائدين في الميدان ، قد لا تنتهي
بما لا يحب المنصور ، ولكنه أرسل مولاه باسمه ليكون مكانه
في الميدان ، عندها لا يجاهد أبو مسلم حجته في الفتنة .

ولكن أبا مسلم الذي لم يملك أن يثيرها فتنة ، ملك أن يبدي
عن غضبه ، فأراد أن يقتل أبا الخصيب أولاً ، ثم عدل ، لأن
الأمر لم يكن له كله فيحس القوة ، فلقد كان إلى جانبه الحسن بن
قحطبة بجيوش أرمينية ، وكان من ورائه المنصور بجيوش أخرى ،
وكان أمره لا يزال قلقاً لا تغنيه هذه القلة التي كان أميراً عليها ،

إذ لم تكن من شيعته وليست قلوبها معه ، ولم تكن هذه الأسلاب قد
آلت اليه فتمكن له .

ثم أبدى عن غضبه ثانية حين قال : يعيب على المنصور ما فعل !
أنا أمين على الدماء خائن في المال !
ثم خرج به غضبه إلى الثالثة فشم المنصور .

(١٧)

وبهذه كلمة عاد أبو الحصيب إلى المنصور ،
وبهذا كله طويت صفحة المسألة التي كانت بين المنصور
وأبي مسلم .

علم هذا المنصور وعلم هذا أبو مسلم ، غير أن المنصور عمل
بما علم ، وما نطقن أبا مسلم عمل بشيء مما علم ،
فلقد بدأ المنصور يخاف رجوع أبي مسلم إلى خراسان فيؤثر
عليه الخراسانيون ، فكتب إليه : إني قد ولّيتك مصر والشام ،
فهو خير لك من خراسان .

فوجه إلى مصر من أحببت وأقم بالشام - وكان لقاء الحشيشين
بها ، أعنى جيش أبي جعفر ، وعلى رأسه أبي مسلم ، وجيش
عبد الله بن علي - لفكون بقرب أمير المؤمنين ، فإن أحب لقاءك
أحبته من قريب .

هذا ما كتب به المنصور إلى أبي مسلم ، وهذا ما بدأ المنصور به
ليضيق على أبي مسلم ، ترى ماذا كان من أبي مسلم وماذا بدأ به ؟
لقد بدأ هو الآخر يغضب ، وبدأ هو الآخر يحقق لنفسه نصراً .
غضب أبو مسلم فقال : يوليني الشام ومصر ، وخراسان لي !

وخرج أبو مسلم مجمعاً على الخلاف يريد خراسان ،
وهكذا تكاشف الرجلان ، غير أن أبا جعفر كان يعرف
ما يعمل ، وأبا مسلم لم يكن يعرف ما يعمل ، وكان أبو جعفر ماضياً
فيما يريد أن يعمل ، وأبو مسلم متردداً فيما يريد أن يعمل ،
فما إن وصل علم هذا إلى أبي جعفر حتى خرج من الأنبار
إلى المدائن ، وكتب إلى أبي مسلم ينبئه أنه سائر إليه ،
وهكذا عرف أبو جعفر ما يعمل بعد أن دبر ، فانظر إلى
أبي مسلم ماذا عمل بعد ما دبر هو الآخر ،
لقد رأينا أبا مسلم يكتب لأبي جعفر هذا الكتاب ، الذي أحب
لئ ، أن تقرأه :

إنه لم يبق لأمر المؤمنين - أكرمه الله - عدو إلا أمكنه
الله منه ، وقد كذا نروى عن ملوك ساسان أن أخوف ما يكون
الوزراء إذا سكنت الدهماء ، فنحن نأفرون عن قربك حريصون
على الوفاء لك ما وفيت ، حريون بالسمع والطاعة ، غير أنها من بعيد
حبث تقارفها السلامة ، فإذا أرضاك ذلك فأنا كأحسن عبيدك ،
وإن أبيت ألا أن تعطى نفسك إرادتها نقضت ما أبرمت من
عهديك ضمنا بنفسى .

فأبو مسلم قد علم أن المنصور فرغ له ولأمثاله ، بعد أن استتب
له الأمر وانتهت الفتن ، التي كانت آخرها فتنة عبد الله ، وأبو مسلم
يعلمنا من طرف خفي أنه رجل كان يحب الفتنة ليشغل بها نفسه

وليشغل بها أولى الأمر عنه ، وأبو مسلم كان بطلا ملحوظاً أمام
كانت تلك الفتن على أشدها ، شارك فيها أولاً وأعان عليها ثانياً ،
وشغل بها أولى الأمر ثالثاً ، لا يكون مع السلامة أبداً .

فإذا ما اطمأنت الأحوال أو كادت ، وإذا ما بدا للدولة
أن تستقيم سبيلها إلى الأمن ، لم تطب لذلك نفسه ، وكان ذلك
الرجل القاق ، يأخذ ويعطى من المنصور ، يقبل عليه ويرتد عنه ،
يدعو له ويدعو عليه ، يرفعه وبضعه ، وهو في كل ذلك يملئ
عن ذلك الطبع المتقلب الغادر ، حتى إذا لم يجد غير المنصور يفرغ
معه ما في نفسه ، أفرغ ذلك كله مع المنصور على أن أقل عنده
وأقل انتقاماً ، لأنه لم يملك هذا العنف وذلك الانتقام ، فامد كان قبل
مكر فتنة ، ويداور فينكل ، ولكنه كان هنا ضعيفاً ، فلك
أن يمكر ولكنه لم يملك ما كان يماكه مع المكر ، وملك أن يداور
ولكنه لم يملك ما كان يملكه مع المداورة .

ولقد صرح أبو مسلم بخوفه من المنصور ، فلم يعد بعد بأمن
جانبه بعد الذي كان منه إليه ، وهو يعرف سياسة الملوك مع من
يكرهون ، فعل أبو مسلم منها شيئاً وأشار فيها بشيء ، من أجل ذلك
اختار لنفسه أن يكون بعيداً على وفاء ، عبداً من عباد المنصور
الخلصين .

ولكن أبا مسلم كان يعلم أن المنصور لن يعطيه هذه أبداً ،
ولن يمكنه من الوصول إلى خراسان ، ولقد كان أبو مسلم هو نفسه
يعلم أنه إن مكن له من هذه فسوف لا يكون وفياً ، وإنما كان

ذلك لوناً من ألوان المكر ، ولوناً من ألوان المداورة ، التي تختل
بها نفس أبي مسلم ، يقول وهو يظن أنه صادق حتى إننا ما خلا
إلى طبعه وتكشفت عنه ما خافه ، وما ركب من أجله هذا المكر
وتلك المداورة ، عاد لا يؤمن بالمثل ، ولا يرحم اليهود ، ولا يلق
بالأيمان ؟

ولم يأس أبو مسلم في آخر كتابه أنه على يقية من اليد وقوة ،
فختم كتابه بتلك الكلمات التي فيها تهديد ووعيد ، والتي كانت
سبباً أخرى من سببات أبي مسلم لدى أبي جعفر ، والتي كانت
مثلاً لأبي مسلم في آخر حياته ، أو حين تكشفت حياته ، لا يدل
على حنكة وإنما يدل على تعثر ، فالتهديد إن لم يصحبه ما يحبه
كان عبثاً من العبث ، وتمكيناً لحصصك منك .

وهكذا علم أبو جعفر نفس أبي مسلم كما علمها أبو مسلم ،
وقد أراد أن يمضي هو الآخر معه في المكر والمداورة ، فقد يبلغ
بهما قبل أن يبلغ بالقوة ، فكتب أبو جعفر إلى أبي مسلم :

قد فهمت كتابك ، وليست صفتك صفة أولئك الوزراء
للخشنة اللوكم ، الذين يتنصرون اضطراب حبل الدولة لكثرة
جرائمهم ، فإنما راحتهم انتشار نظام الجحامة ، فلم صويت نفسك
بهم ؟ فأنت في طاعتك ومناصحتك واضطلاحك بما حملت
من أعباء هذا الأمر على ما أنت به ، وليس مع الشريعة التي
أوجبت منك ممعاً ولا طاعة ، وحمل إليك أمير المؤمنين عيسى بن
موسى رسالة لتسكن إليها ان أصغيت ، وأسأل الله أن يحول بين

الشیطان ولزغاته وبينك ۞ فإنه لم يجد باباً يقسد به نيتك أوكد
عنده وأقرب من الباب الذى فتحه عليك ۞

وكأنى بأبى جعفر يعرض بأبى مسلم من حيث يريد أن يبرئه ۞
فأبو جعفر يعلم أبا مسلم مشاعياً مناوئاً ۞ عرف ذلك من أول
لقاء تم بينهما ۞ وقد مر بك ۞

وعلم ذلك وصرح به حين خرج أبو سلمه على السفاح ۞
وأراد السفاح قتله ۞ فرده أبو جعفر عن ذلك ۞ وأشار عليه بأن
يأمر أبا مسلم بقتله حتى لا يأخذها أبو مسلم عليه حجة ۞ وقد
مر بك ۞ وأبو جعفر لا يؤمن لأبى مسلم بفضل فقد ذكر رأيه
فيه للسفاح ۞ وأن ما كان منه كان بفضلهم وبفضل دولتهم ۞
وقد مر بك ۞

وأراد أبو جعفر أن يجهله فى آخر خطابه ۞ وأنه ينسبه إلى
الزيف واتباع الشيطان ۞ حتى يفل من عزمه ۞ فكتاب أبى جعفر
لأبى مسلم نفاق من النفاق ومكر من المكر ۞
ولكنه على كل حال كان أسلوب هذا الزمان ۞

ولكن أبا مسلم لم يكن قد فقد البقية الباقية من عقله حتى يؤمن
لأبى جعفر بما قال ۞ وحتى يستجيب لأبى جعفر فيما طلب ۞
فلقد عرف أن الأمر أصبح شراً كله ۞ ولم يعد فيه لصلح سبيل ۞
وهنا أظلمت الدنيا فى وجه هذا الرجل أبى مسلم ۞ وكان
يظنها نوراً كلها ۞ وانسدت المسالك دون هذا الرجل وكان يراها

مفتحة دونه كلها ، فنضضعت نفسه وهانت وكان أن يلطم بها
اليأس .

والنفوس إذا بلغت ما بلغت نفس أبي مسلم ردت إلى جزع ،
وإذا ردت إلى جزع استيقظ فيها الضمير ، وإذا استيقظ فيها
الضمير تمثلت التأنيب ، وإذا تمثلت التأنيب ذكرت الله وعقوبته ،
وإذا ذكرت الله وعقوبته ردت خاشعة منية ، وإذا ردت خاشعة
منية لم تبال الحياة بخيرها وشرها .

وإلى هذا انتهت نفس أبي مسلم ، فلقد ذكر الله ولم يعد يبال
المنصور بوعده ووعيده ، فكتب إليه هذا الكتاب الذي هو صفحة
جريئة مسجلة على العباسيين شيئاً ومسجلة على أبي مسلم شيئاً ،
وها هو ذا كتابه :

أما بعد ، فإني اتخذت رجلاً إماماً ودليلاً على ما افترض الله
على خلقه ، وكان في محلة العلم نازلاً ، وفي قوابة من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قريباً ، فاستجھلني بالقرآن فحرفه عن مواضعه ،
طمعاً في قليل قد نعاه الله إلى خلفه فكان كالذي دلى بغروره ، وأمرني
أن أجرد السيف وأرفع الرحمة ولا أقبل المصلحة ولا أقبل العثرة ،
ف فعلت نوطنة لسلطانكم ، حتى عرفكم الله من كان يجهلكم ، ثم استنقذني
الله بالتوبة ، فإن يعف عني فقدما عرف بالعفو ونسب إليه ، وإن يعاقبني
فما قدمت يداي ، وما الله بظلام للعبيد .

ولقد صدق أبو مسلم في شيء ، ولم يصدق في شيء .

فما قتل السفاح من قتل من بئى أمية تلك القنلة القاسية بكتاب الله ،
ولا قتل أبا سلمة غدراً بكتاب الله .

ولا قتل ابن هبيرة ناكثاً بأمانه بكتاب الله .

ولا قتل عماله من قتلوا بكتاب الله .

ولكن أبا مسلم لم يصدق حين أراد أن يصور نفسه استبدوع
لجاهل بكتاب الله ، فليس كتاب الله عقدة من العقد يستعصى
بها على الناس عالمهم وجاهلهم ، بل هو دين فطرى يعرفه
الأناس كلهم عالمهم وجاهلهم ، ما كان مع العقل والرأى والعدل
فهو من كتاب الله ، وما كان مع الجهل والشطط والظلم فليس
من كتاب الله . وأين رجل له مسكة من عقل لا يستطيع أن
يألف بين ما كان عقلاً وجهلاً ، وبين ما كان رأياً وشططاً ، وبين
ما كان عدلاً وظلماً .

ولكن أبا مسلم قد استيقظ فيه ضميره ، كما قلنا فأخذ يتلمس
لنفسه عذراً فيما كان منه ، قد يقنع به فيستشعر شيئاً من رضى
الناس ، الذى أحس أنه محروم منه ، ويستشعر شيئاً من راحة
النفوس ، ونظن أنه كان يفقدها ، ثم آخر الأمر مدل بنده
مع النادمين لعل الله يتقبل منه ، كما رجا وطمع .

(١٨)

ومع هذا الندم وتلك التوبة وذلك التأنيب لم يعد أبو مسلم
يبالي أبا جعفر وخرج مراغماً ومشاقاً ۞

وسار المنصور إلى المدائن يظن أنه يلقي أبا مسلم عندها ، ولكن
أبا مسلم أخذ طريقه إلى حلوان ۞

وكان أبو جعفر لا يزال يميل إلى حل لا دم فيه ، مخرجاً
من الإثم ، لأن الرجل كان ينجح إلى العاقبة ، ونخوفاً من الحرب ،
لأن الرجل كان لا يأمن العاقبة ۞

فقال لمن حضره من أهله : اكتبوا إلى أبي مسلم ، فكتبوا
إليه يعظمون أمره ويشكرونه ويسألونه أن يبقى على ما كان منه
وعليه من الطاعة ، ويحذرونه عاقبة البغي ويأمرونه بالرجوع إلى
المنصور ۞

وبعث المنصور بهذا الكتاب مع أبي حميد المروزي ۞
وقال له : كلم أبا مسلم بألن ما تكلم به أحداً ، ومنته وأعلمه
أنني رافعه ، وصانع به ما لم يصنعه به أحد ، إن هو صلح ورجع
إلى ما أحب ، فإن أبي أن يرجع فقل له : يقول لك أمير المؤمنين ۞

لست من العباس ، وإنى برىء من محمد ، إن مضيت مشاقاً ولم
ثأنتى ، إن وكلت أمرك إلى أحد سواى ، وإن لم أَل طلبك وقتالك
بنفسى ، ولو خضت البحر لخضته ، أو اقتحمت النار لاقتحمته ،
حتى أقتلك أو أموت قبل ذلك ، ولا تقولن هذا الكلام حتى تئأس
من رجوعه ولا تطمع منه فى خير .

وكانى بأبى جعفر كان يحب العافية حقاً مع أبى مسلم عند هذه
الغاية ، فما كان يعنى أبا جعفر إلا أن يذل أبو مسلم ، وما هو ذا قد
ذل أو كاد ، وما كان يعنى أبا جعفر إلا أن يصفو الأمر له ،
وما هو ذا قد صفا له أو كاد .

من أجل ذلك كان أبو جعفر جاداً فى عهده هذا الذى أوحى
به إلى أبى مسلم ، ومن أجل هذا كان أبو جعفر حريصاً على أن يتم
الأمر بينه وبين أبى مسلم على سلم على الرغم مما كان ، لأن أبا جعفر
دلنا على شيء من خلق فيما سبق لك ، ودلنا على شيء من وفاء
فما عرفت عنه ، لا يرجعه عن هذا ما كان من حقد على أبى مسلم ،
فالرجل لا تخليه الحياة من حقد ، ولكن العظيم من الرجال من
لا تملكه الحياة بأحقادها ولا تدعه يبرأ منها .

ولقد سار أبو حميد إلى أبى مسلم بحلوان ، ودفع إليه الكتاب ،
وكان أبو حميد أميناً على ما حمله إياه أبو جعفر ، حريصاً على ما
حرص عليه أبو جعفر ، يريد أن ينتهى إلى سلم ، ولعله هو الآخر
كان يرى ما يرى أبو جعفر ويحسن إحساسه .
وحين دفع أبو حميد الكتاب إلى أبى مسلم قال له :

إن الناس يبلغونك عن أمير المؤمنين ما لم يقله ، وخلافه
ما عليه رأيه منك ، حسداً وبنياً ، يريدون إزالة النعمة وتغييرها ،
فلا تفسد ما كان منك .

وكأنى بأبي حميد بعد هذا قد وجد من أبي مسلم ليلاً واسترخاء ،
حسبهما عن تهمة للاستجابة ، ففضى يقول له :

إنك لم تزل أمير آل محمد ، يعرفك بذلك الناس ، وما ذخر
الله لك من الأجر عنده في ذلك أعظم مما أنت فيه من دنياك ، فلا تحبط
أجرك ، ولا يستهوينك الشيطان .

وفي الحديد من حديث أبي حميد جديد أيضاً من رأى أبي حميد ،
فلقد خاض أبو حميد أول ما خاض مع أبي مسلم في حديث عام كله ،
عما بين الرجلين - أعني أبا جعفر وأبا مسلم - من ثور وكرامية
وتباغض ، وليست هذه كلها أموراً تزرع في النفوس عموماً دون
أسباب ، يظن الرائي ، بادئ ذي بدء ، أنها عن قبل وقال ،
وكلام يكيد به الكائدون للمتأحين المتعارفين ، وهم غير بعيدين
عن شيء من الحقيقة ، ولكن الشيء الآخر الذي يجب ألا يفوت
الرائي هو أن ما يقال لا يستمع له ، وأن ما يكاد به لا يصفى إليه ،
إلا إذا كانت النفوس تحمل قبل ذلك سبباً هو غير ما يقول الناس
وغير ما يكيدون .

ولقد كان السبب الذي تحمله نفس أبي مسلم لم يفت أبا حميد ،
فهو لم يفرغ مما وآه عرضاً حتى أخذ فيما يراه أصلاً .

وما نرى أبا مسلم من أنه كان طامعاً في مزيد ، وجرماً
أبا مسلم من أنه كان راغباً في كثير ، يرى الأمر بفضله قبل أن كان
بفضل العباسيين ، فلما رأى أنه قد زحزح عن دنية العباسيين
قليلاً قليلاً ، وأنهم كادوا أن ينالوها وحدهم ، غضب وكان في
كل ما كان منه يملئ عن هذا الغضب بخطى ، ويصيب ، وكان
خطوه أكثر من إصابته ، عرف هذا أبو حميد وذكره ، وعرف
أنه قد بلغ حديثه الأول من نفس أبي مسلم شيئاً فيما ظن ، كما
عرف أنه لم يبلغ شيئاً آخر .

من أجل هذا أخذ أبو حميد في حديثه الجديد يريد أن ينفذ
إلى هذا السبب الجديد .

ولقد رأبناه ذكر أبا مسلم بأنه لا يزال أمير آل محمد ، وهو
لقب لا تسبقه إلا الخلافة .

غير أن أبا مسلم جرب هذا اللقب فراه اسماً لا يحمل تحته
شيئاً ، فكم من أمور قضيت دوله بعد أن آل الأمر إلى السفاح ،
وما أفحم إلا في أمور خافت للسفاح مغبتها .

ولو أن هذا اللقب ناله أبو مسلم اسماً ومعنى ما نظنه كان
مدفوعاً إلى غضب ، وما نظنه كان مدفوعاً إلى حقد .

وكما عرف هذا أبو مسلم عرفه أبو حميد ، ولكنه لقب على كل
حال له أثره في النفوس ، وإن تجرد من معانيه ، فلم لا يلوح به
أبو حميد ، ولم لا يرضى به طموح أبي مسلم .

هذا وأبو مسلم اليوم غير أبي مسلم بالأمس ، فلقد كان
أبو مسلم بالأمس قوياً يحب هذا الاسم ومعناه ، وهو اليوم ضعيف قد
يرضى بهذا الاسم دون معناه .

من أجل ذلك لوح أبو حميد بهذا الاسم ، لم يفقه أنه ليس شيئاً ،
ولكنه قد يكون في نفس أبي مسلم اليوم شيئاً .

ثم إن أبا حميد أراد ألا يكون خادعاً ، وأراد ألا يفجأه أبو مسلم
مهوئاً من ذلك اللقب ، كاشفاً عما صار إليه ، فأخذ يزهد في الدنيا
ويرغبه عن أطماعها ، لا لثي ، إلا ليجعل هذا اللقب دون معناه
شيئاً يجب ألا يرده أبو مسلم ، ويجب ألا يستقله ، ويجب ألا يهون
منه ، فلقد يكون في هذا كله إخباط لأجزه ، إخباط لما سبق له
من عمل .

إلى هنا انتهى أبو حميد ، وظن أنه قد أغنى ، ولكن أبا مسلم كان
رجلاً قد دخل عليه اليأس فأبرمه ، ودخل عليه الضيق بنفسه
فأزعجه ، ولم يكن قد انتهى إلى الزهد كله ، ولم يكن قد اطمأن
إلى أبي جعفر الاطمئنان كله ، فرفض الدنيا كما عرفها عليه
أبو حميد ، من أجل هذا التفت أبو مسلم إلى أبي حميد يقول له :

مضى كنت تكلمني بهذا الكلام ؟

ولكن أبا حميد كان مملوك على أبي مسلم حجة أخرى لم يشأ
أن يضعها ، ولم يشأ أن هلك منه .
وكان أبو حميد كما قلت لك على عن روح محب السلام ، ومحب
أبا مسلم ، وتيق بعهد أبي جعفر .

ففضي أبو حميد يقول لأبي مسلم : إنك دعوتنا إلى هذا الأمر ،
وإلى طاعة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم بنى العباس ، وأمرتنا
بقتال من خالف ذلك ، فدعوتنا من أرضين متفرقة ، وأسباب
مختلفة ، فجئنا الله على طاعتهم ، وألف ما بين قلوبنا ، وأعزنا
بنصرنا لهم ، أفتريد حين بلغنا غاية منانا ومنهنا أملنا أن نفسد أمرنا ،
ونفرق كلمتنا ، وقهر قلب لنا : من خالفكم فاقتلوه ، وإن خالفتمكم
فاقتلوني .

وهكذا كان أبو حميد رجلاً من المسلمين قد أحب أن تلتئم
كلمة المسلمين ، وحسبهم ما كان من فرقة دامية ، وأحب أن ينسى
الأفراد ما لهم ، وحسب المسلمين ما لقوا من هذه الفردية المؤذية .
وغير هذا فلقد كان أبو حميد رجلاً لم يرد خداع أبي مسلم ،
لأنه ظن أن أبا جعفر لم يخدعه .

وكأنى بأبي مسلم كاد أن ينسى عنقه الأول ، لأنه كان على تلك
الحال النفسية التي وصفها لك ، وكاد أن ينسى غدر الملوكة ، لأنه
وجد صديقاً أبا حميد قد نسي غدرهم ، وأخذ ينصح له أولاً ،
ثم وجهه قد ابتدع حقاً ، كان فيه جادا فيما يظهر ، وكان
فيه مخلصاً ، وكانت له فيه حجة على الناس وعلى أبي مسلم .

وأبو مسلم ، وغير أبي مسلم ، أحرص الناس على أن يكونوا مع
الحق ، يراوون به إن كانوا لا يؤمنون به ، ومجدون فيه إن كانوا
به مؤمنين ، فهم على الحالين لا يخالفون عن الأسباع إليه إن كانوا
من المرائين ، ثم عن العمل به إن كانوا من المؤمنين .

وما وجد أبو مسلم في هذا الحق الذي قد ابتدعه أبو حميد ليحاجه به قولاً ، لأنه أحسن فيه أنه مدين إن خالف عنه ، وأحسن فيه أنه غير مؤيد إن خرج عليه ، ثم أحسن أنه مهدد تهديد المارقين . وكثيراً ما ابتدع أبو مسلم قبل اليوم هذا الحق ، وكثيراً ما جعل أبو مسلم الناس مارقين . وكثيراً ما قتل أبو مسلم من هؤلاء المارقين جملاً كثيرة .

لقد حضر هذا كله في ذهن أبي مسلم فرعاه وخشيه ، ووجد نفسه عاجزة عن أن تجيب ، وأكاد أقول خائفة من أن تجيب ، جواباً يمليه الصلف ويعقبه التلف ، وليس أفرع من السافكين ، ولا أخوف من القاتلين ، فهم قد هونوا على أنفسهم قتل الناس وسفك الدماء ، وكذلك هونوا أنفسهم على الناس وأباحوها لهم قتلاً وسفكاً .

وهم على حيظهم غير آمنين ، وفي حذرهم جد مروعين ، لأنهم عرفوا كيف يدخلون على الناس في حيظهم وفي حذرهم ، فهانت تلك الحيطة كما هان ذلك الحذر عندهم .

وحين خشي أبو مسلم لأن ، وحين لأن لم يجب ، وحين لم يجب التفت إلى زميل له يستأشره .

(١٩)

وما أشك في أن أبا مسلم كان يطمع في أن يجد زميله على خشبته
 فيجيب عن خشية ، ويستجيب أبو مسلم عن خشية ، ويخرج أبو مسلم
 من تلك المعضلة برأى زميله لا برأيه ، لأنه أحس أن في الاستسلام
 مذلة ، فلم يشأ أن يذل القائد الأكبر بلسانه ، ولكنه أراد أن يذل
 بلسان الناس ، ليقال إنه استشار فأشير عليه ، وكان الرجل الصالح .
 فالتفت إلى مالك بن الهيثم يقول له : أما تسمع ما يقول لي
 هذا ، ما كان بكلامه يا مالك ؟
 ولكن الذي رجاه أبو مسلم فوته عليه زميله مالك بن الهيثم ،
 والذي آمله منه خيبه فيه .

لقد كان أبو مسلم صاحب الأمر كله ، يعرف جانبي معيائه ،
 ما كان أولاً وما كان ثانياً ، ولكن مالك بن الهيثم كان يعرف جانباً
 واحداً من حياة أبي مسلم ، وهو جانبها الأول ذلك الجانب المليء
 بالزهو والكبر والعنف ، ولم يعرف جانبها الثاني ، المشرف على الدلة
 والانهيار والتداعي ، من أجل ذلك أجابه يرضى هذا الجانب الذي
 عرفه ، فقال له : لا تسمع قوله ، ولا يهولك هذا ، فلعمري
 ما هذا كلامه ، ولما بعد هذا أشد منه ، فامض لأمرك ولا ترجع ، فوالله
 إن أتيت ليقبلك ، ولقد وقع في نفسه منك شيء لا بأمثك أبداً .

والقد كان أبو مسلم حين استمع إلى ابن هيثم بن طامع
وخائف، وحين يجتمع إلى الخوف الطمع في نفس الإنسان يغلب
الطمع الخوف وينقاد المرء لطمعه ناسياً خوفه .

وهكذا غلب طمع أبي مسلم خوفه ، حين استمع إلى ابن هيثم
وكاد يستجيب ، وطمع في أن يعينه على ذلك مالك بن الهيثم .
وحين استمع أبو مسلم لمالك بن الهيثم اختفى طمعه وبقى خوفه ،
والنفس إذا لم يملكها إلا الخوف استجابت لما يؤتمرها ، وإن هي
استجابت لهذا استيقظت فيها أسباب العزة والامتناع ، وصورت
لها على غير ما هي عليه ، فإن تكن قد وهت استحالت غير واهية ،
وإن لم يكن فيها شيء اجتمع فيها كل شيء .

وهكذا ثارت نفس أبي مسلم على قول ابن الهيثم ، وذكر
أنه شيء ، وأنسى أنه غير شيء ، فالتفت أبو مسلم إلى من معه
يقول : قوموا ، ونهض ونهضوا معه .

غير أن تلك الثورة المصنوعة قلقة دائماً ، مترددة دائماً ،
تذور وتسكن ، وتضطرب وتخمد ، إن ضمنت الميعن لها
لم تسكن ثورتها ، ولم تخمد اضطرابها ، وإن وجدت الميعن عليها
سكنت ثورتها وخمد اضطرابها .

وهي لذلك القلق وذلك التردد مخلوبة بالتفكير الطويل ، مدفوعة
إلى طلب المشورة ، من أجل هذا أرسل أبو مسلم إلى زميل له أخو
الاسم ليوث ، يعرض عليه ما كان يطمع فيما طمع فيه من ابن الهيثم
أولاً ، ويطمع في أن يجعل الناس معه حتى يكسر جنده ، إن هم بشيء .

وجاء رأى نيزك لا يخرج عن رأى ابن الهيثم ، وإذا هو يقول له :
 ما أرى أن تأتيه ، وأرى أن تأتي الرى فتقيم بها ما بين خراسان ،
 والرأى لك وهم جندك لا يخالفك أحد ، فإن استقام لك استقامت
 له وإن أبى كنت فى جندك ، وكانت خراسان وراءك ، ورأيت رأيك ،
 وهكذا استيقظت الثورة فى نفس أبى مسلم ثانية بعد أن كادت
 تهجع ، وعاد أبو مسلم يعرف الطمع ولا يعرف الخوف ، واستقامت
 أمامه الطريق إلى الجراءة ، فدعا إليه أبا حميد ليقول له : ارجع إلى
 صاحبك فليس من رأيت أن آتية .

ولكن فى جعبة أبى حميد شيئاً آخر قد ادخره إلى حين البأس ،
 زوده به أبو جعفر حين أرسله .

وأبو حميد حريص على أن ينجح فى مهمته ، حريص على
 ألا يكون بين المسلمين خلاف ، وقد جرب هو وأمثاله هذا الخلاف ،
 حريص على ألا يعرض أبو مسلم نفسه للتلف فيما خال ، ثم هو حريص
 آخر الأمر على ألا يفرض فى رسالة الخليفة ، وعلى أن يؤيدها كاملة ،
 وفى هذا الأداء وفاء للمرسل وأمن من غضبه ، ثم قد يكون فيه
 أمن لأبى مسلم أيضاً ، وهو حريص على هذا كله .

وفى ظل هذا كله بدأ أبو حميد يحاور أبا مسلم ويداوره فقال له :
 عزمت على خلافة ؟

وهو يعنى أن يهدد ، فقال أبو مسلم : نعم ، فسمون له أبو حميد :
 لا تفعل ، وهو يعنى أن يهدده أيضاً ، فيقول له أبو مسلم : لا اعود
 إليه أبداً .

وكأنى بأبى مسلم قد عاد يعلم أن هذا التلويح هو كل ما عند
أبى حميد فاستشرى ، ونجد أباً حميد قد أحس هذا من أبى مسلم
فتبها يصرح ، والتفت إلى أبى مسلم يقول له كل ما حملة إياه أبو جعفر ،
مما مر بك .

عندها علم أبو مسلم شيئاً جديداً ، ودخل إلى نفسه خوفاً
جديداً غير ذلك الخوف الأول ، الذى أثاره فى نفسه ابن الهيثم
ونيزك .

فلقد خوفه ابن الهيثم ، كما خوفه نيزك ، ليشراه وليحركه فيه
الحرص على حياته دفاعاً وحرباً ، ولقد خوفه أبو حميد ليكسره
وليحركه فى نفسه رعباً يرده إلى جزع واستكانة .

وهكذا اضطربت نفس أبى مسلم بلونين من الخوف يتناقضان
كل التناقض .

والنفس حين تهاوت فتثور تكون مؤمنة بشيء وهما أو حقاً ،
ثم هى حين تخاف فتخضع تكون قد فقدت إيمانها بهذا الشيء وهما أو حقاً .
وكانت نفس أبى مسلم قد انتهت إلى الثانية وخاعت عنها الأولى ،
فلقد بدا لها أن أباً جعفر جاد ، ولقد بدا لها أن أباً جعفر يملك ،
ولقد بدا لها أنها نفس واحدة تلقاء أنفس كثيرة .

عندها اختفى من نفس أبى مسلم وهمه الخادع المثير ليحل محله
حق يمحو هذا الهمم هوأ ، من أجل ذلك انزل أبو مسلم لقوله
أبى حميد ، ومن أجل ذلك فرع أبو مسلم لقوله أبى حميد .

وكان أبو جعفر المنصور قد كتب إلى أبي داود ، خليفة أبي مسلم ،
بخراسان ، حين اتهم أبا مسلم : ان لك إمرة خراسان ما بقيت ،
فكتب أبو داود إلى أبي مسلم : إنا لم نخرج لمصيبة خلفاء الله
وأهل بيت نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا تخالفن إمامك ولا ترجعن
إلا بإذنه .

دنيا تغرى الناس ولا تزال تغريم لا يفكرون إلا فيما تمليه
عليهم من نفع ، ولكنهم على ذلك قادرين على أن يلبسوا الباطل بالحق ،
ويزيفوا على الناس أمورهم . وما بنا أن ننعي على أبي داود فعله ،
ولا أن نناقشه الحساب ، ولكن الشيء الذى أحب أن أقوله لك
لأصلك بحديث أبي مسلم ، هو أن كتاب أبي داود هذا وصل
أبا مسلم على تلك الحال التى مرت به ، وكأنه كان شيئاً مرسوماً .
فازداد أبو مسلم هما ورعباً وفزعاً ، ولم يبق فى نفسه ذرة
من خوفه الأول الذى معه الثورة والحرص ، وامتألت نفسه
بخوفه الثانى الذى معه الطمع والاستكانة والخضوع ، فلذا هو يرسل
لأبى حميد يقول له : إني كنت عازماً على المضي إلى خراسان ،
ثم رأيت أن أوجه أبا إسحاق - يعنى صديقاً يثق به - إلى أمير المؤمنين ،
فيأتين برأيه ، فإنه من أثق بهم . وفى مثل هذه كان يطمع أبو حميد
وإلى مثله سعى ، لا يعنيه أن يتم على يديه أو على يدى غيره .

وما أراد أبو حميد أن يستدل الرجل فوق هذا فيصر على
أن يكون الأمر له لا لابن إسحاق ، ولكنه وجد الرجل - أعنى
أبا مسلم - يريد أن يعطى عن يد غير صاغر ، فأباح له أن يفعل

ما أراد، فوجه أبو مسلم صديقه أبا إسحاق إلى أبي جعفر، ومضى أبو إسحاق إلى أبي جعفر، فتلقيه رجال المنصور بكل ما يحب عن أمر المنصور لأعن أمرهم، فيما يبدو لى : فها أظن الناس، من قرب منهم من المنصور ومن بعد كانوا يجرؤون على أن يصلوا جبلهم بجبل رجل موصول بأبي مسلم، والفتنة بين أبي مسلم وبين المنصور على أشدها .

ولقي أبو إسحاق أبا جعفر، وكما لقي رجال المنصور أبا إسحاق لقيه المنصور .

ولكن أبا جعفر كان مفزعا هو الآخر فزع أبي مسلم، ولكن فرق بين فزع وفزع، فلقد كان فزع أوى مسلم فزع الرجل الضعيف، فكان فزعا لا يستره شىء، وكان فزع أبي جعفر فزع الرجل القوى فكان يستره شىء، ولكن الفزع على كل حال شىء يغلب السر، ويتخطى الحواجز، فينكشف منه ما يدل عليه .

(٢٠)

ولقد انكشف من فرع أبي جعفر من أبي مسلم هذا الشيء الذي دل عليه ، فلقد وجدنا أبا جعفر يقول لأبي إسحاق : اعرفه من وجهه ولك ولاية خراسان ، ثم أجازته .

اثنتان لا يدلان على خداع أبي جعفر بقدر ما يدلان على جزعه وفرعه ، فلقد أنسى أبو جعفر أنه ولي خراسان من قبل ذلك بقليل أبا داود ، وما نظنه كان يكذب حين كتب إلى أبي داود بذلك .

ثم هو إن كان فعل الذي يعرض ليخدع ، وثان لا يريد خراسان هذا ولا ذاك ، وإنما كان يريد الإطماع ، فاقصد دل عرضه على فرعه .

فما نظن أبا جعفر أنسى أن القادم عليه لم يكن بعيداً عما كان من أبي داود مع أبي مسلم ، وما نظنه كان بعيداً عن الثمن الذي دفع لأبي داود ليكتب كتابه لأبي مسلم ، وهيه كان بعيداً فما هكذا تكون حيلة القادة ، وإذا جاز لك أن تشك في حيلتهم جاز لك أن تشك في أن الفرع قد دخل عليهم فأفسد عليهم حيلتهم . بهذا نفسر ما عرضه أبو جعفر على أبي إسحاق تفسيراً بين .

اليقين والشك ، فإذا ما عرفنا أن أبا جعفر زاد فأجازه نفسير ما عرضه أبو جعفر على أبي إسحاق تفسيراً كله اليقين ، وليس فيه شك .

فما هذا الإغراء الآجل والعاجل لرجل مثل أبي إسحاق، ليس إلا رسول رجل يطلب الأمن وينشد الوفاء ، وما كان هذا ليغيب على فطنة أبي جعفر، ولكنه كان فرعاً هو الآخر - كما حدثتك - فوعده وأجاز ، يضطرب في الأولى اضطراب فرع ، وهون في الثانية هوان فرع .

ولقد رجع أبو إسحاق إلى أبي مسلم طامعاً فيما عند أبي جعفر ، فأحب أن يخلص له ، وكان غير طامع فيما عند أبي مسلم - إن كان ثمة عنده شيء - فتجرد عن الإخلاص له ،

ولكن أبا إسحاق أنسى هو الآخر شيئاً ، أنسى أنه صديق لأبي مسلم ، آثره على غيره من الأصدقاء ، وأنسى أنه رسول والرسول موثمن .

ولكنها دنيا ، كما قلت لك ، غرت أبا داود ، وكان خليفة لأبي مسلم ، هو الذي استخلفه ورفعته، وغرت أبا إسحاق ، وكان ثقة عند أبي مسلم ، هو الذي وثقه ووجهه .

ورجع أبو إسحاق يقول لأبي مسلم : ما أنكرت شيئاً ، رأيتم معظمين لحقك يرون ما يرون لأنفسهم .

وقد لنخدع مع المنخدعين بأبي إسحاق فنقول : إن الرجل حدث بما رأى ، وإن أبا جعفر زيف الحال ليراها أبو إسحاق كما أرادها أبو جعفر ، وهكذا حدث الرجل بما كان .

ولكننا لا لنخدع مع المنخدعين في أبي إسحاق حين تعلم أن
الرجل أعطى على أن يقول ما قال شيطان ؛ ولاية خراسان ، وما
أجيز به .

وما نظنه إلا سمع وعبد لا وعداً ، وما نظنه رأى إلا
تهديداً ولم ير ترحيباً . ولكن الرجل قد أطمع بما ملأ حاضره
ومستقبله فقال ما قال .

(٢١)

ولم يكن أبو مسلم جادا في شيء مما كان منه أخيراً حين أرسل
أبا إسحاق ؛ ولكنه كان خائفاً هذا الخوف الذي ملأه رعباً وفزعاً ،
وكانت في الرجل بقية من عزة ، فأراد ألا يسقط سقطة سريعة ،
ولما أخذ يمهّد لتلك السقطة ويمد في عمرها ، فأين حاله مع أبي حميد
من حاله تلك ، وما بين الحالين وقت طويل .

ولقد أصبح أبو مسلم لا يصيخ إلا لرعبه ، يمنعه رعبه من أن
يشتاط لنفسه ، ويمنعه رعبه من أن يستمع لمن استمع إليهم أولاً ،
هوؤلاء الذين أثاروا في نفسه خوفه الكامن .

فلقد كان اتصل بنيزك بعد أن حمل إليه أبو إسحاق ما حمل ،
ولقد رأى فيه نيزك الخنوع والاستسلام ، فلم يشأ أن يكذب نفسه
في غير طائل ، ولكنه كان على ذلك وفيّاً لرأيه الأول لم يشأ
أن يخرج عنه حملة ، فقال لأبي مسلم : قد أجمعت على الرجوع ؟
فقال أبو مسلم : نعم .

ولكن أبا مسلم — كما قلت لك — كان قد هان ، وكان قد
استسلم ، وكان قد ألقى حبله في يد المقادير ، وهو الذي كان

حمله في يده ، بذلك على ذلك قوله متمثلاً ، وهو يضي في الحديث مع نيزك :

ما للرجال مع القضاء محالة ذهب القضاء بحيلة الاقوام

وهكذا وجد نيزك نفسه بين يدي رجل ليس له منة فيشد من منته ، وليس له عزم فينفخ في عزمه ، بل وجدته رجلاً قد استسلم للقدر كما تستسلم الصخرة للموج .

ولكن نيزك على هذا كان يجد في أبي مسلم بقية من شروبقية من غدر ، لو حركنا فيه أثارت سائره ، وكان يجده في بأسه من الحياة يحرص على الحياة ، فكان في حاجة إلى من يوقظ فيه هذا الحرص ليغلب به ذلك البأس .

وهكذا عن نيزك أن يعبد الحياة لتلك الصخرة عاها تستطيع شيئاً ، فالتفت إلى أبي مسلم بقول له ، بعد أن عرف أنه راجع إلى المنصور : إذا عزمت على هذا فخار الله لك ، احفظ عني واحدة : إذا دخلت عليه فاقتله ثم بايع من شئت ، فإن الناس لا يخالفونك .

مشورة غادرة من نيزك نوائم تلك البيئة الغادرة ، ورأى ماكر كان صورة من تلك الصور الماكرة ، وما كانت الحياة إلا هذا الغار وذاك المكر . بهذا عند طريقها أبو مسلم للعباسيين ، وبعدها عبد الله بن عباسيون لأنفسهم ، وبعدها أراد نيزك أن يعبد طريقها لأبي مسلم .

ولكن أبا مسلم كان قد استرجع شيئاً ، وامتلاً ندماً على ما
فرط منه ، وكان قد مل الحياة شيئاً فلم يعد يحس نشاطاً للحياة ،
وكان قد فقد ثقته بالناس لأن الناس عاشروه على خوف ولم
يعاشروه على محبة ، فلما بان ضعفه أو كاد بدأ كرههم
له أو كاد .

وسكت أبو مسلم لم يقل شيئاً لنيزك ، ثم كتب إلى المنصور
خبره أنه منصرفه إليه ، وما كان أبو مسلم في مسيره هذا مطمئناً ،
وأنه كان كما أحس مسوقاً بقضاء الله إلى قضاء الله ، فترك أمره
إلى هذا القضاء .

وسار أبو مسلم إلى المنصور ، سيراً لا يملبه تدبر ولا يمليه
حذر ولا يمليه أمل ، ولا تدفع إليه إرادة ، ولكنه كان سيراً
عن وحى شتى وإلهام بادل وشعور مستور . وهكذا كان أبو مسلم
مسيراً لا شيراً ، والمرء إذا امتلأت نفسه بهذا الوحي وذاك للإمام
وذلك الشعور لم يعد يغنى مع هذه كلها حذر ولا تدبر .

وتكلم أبو مسلم مع قائد من قواده كلام الحى الميت فقال ،
« وهو يستعمله على جنده : أبا نصر ، أقيم حتى يأتيك كتابي ،
فإن أتاك شئوا بصرف خاتم فإنا كتبته ، وإن أتاك خاتم كله
فلم أختمه . »

وأنكر ما بال أبي مسلم أوصى أبا نصر بما أوصاه ؟
تري هل كان يدبر لثورة إن مات مقتولاً ؟

ما بُرثه من هذه ، وما نظنه أنه كان لا يعلم أنها ثورة فاشلة
إن وقعت ، ولكنها بلبلة على كل حال أحب أن يجعلها ثمناً لقتله
حتى لا يظن المنصور أنه كان غير شيء ، ولا أقل من أن يمضى
أبو مسلم بشيء .

غير أن الذى نراه فى هذه الوصية شيء آخر ، كان هو ما
يرمى إليه أبو مسلم ، وكان هو ما يبغيه ، فلقد كان لأبي مسلم
بين يدي أبي نصر ما لك بن الهيثم متاع ومال ، ولقد خاف أن
يختطف المنصور هذا المتاع وذاك المال بعد أن يختطف روحه ،
ولقد رأى أبو مسلم أن يحرم المنصور ماله ومتاعه إن أبيحت
له روحه ، ولقد شاء أبو مسلم ألا يعطى المنصور راحتين وحسبه
راحة واحدة إن قتله .

من أجل ذلك أوصى أبو مسلم أبا نصر ، ومن أجل ذلك
سار أبو مسلم أبا نصر بهذا الرمز ، وسنعلم هذا بعد قليل .

وورد كتاب أبي مسلم على المنصور ، كتابه هذا الذى بعث
به إليه يخبره أنه قادم عليه ، ودفع المنصور كتاب أبي مسلم إلى
وزيره أبي أيوب ، وكان لأبي مسلم شخصاً ، يرى حياته فى حياة
المنصور ، ويرى فى ظفر أبي مسلم بالمنصور ظفراً له ، وما خفى
على المنصور ما فى نفس أبي أيوب ، من أجل ذلك ألقى إليه
كتاب أبي مسلم .

ولو أراد المنصور لأبي مسلم خيراً لاختار غير أبي أيوب رجلاً

يشير عليه في أمر أبي مسلم ، ولكنه أراد بأبي مسلم شراً فلم يجتر
من الناس غير أبي أيوب .

وأخذ أبو مسلم يقطع الطريق إلى المنصور ، وأخذ المنصور
وأبو أيوب يعدان العدة لاستقبال أبي مسلم .

ولكن الملوك أقوياء وضعفاء ، تمتلئ أيديهم بالعتاد كله ،
وهم على ذلك يظنونها صغراً من هذا العتاد كله ، هذا حين لا
يكونون مع الحق ، وحين يغدرون ، وحين يظلمون ، وحين يجورون ،
فيحسون الخور والجزع ، وبصور لهم الخور والجزع خصمهم شيئاً
وقد يكون غير شيء ، فهم لذلك يأخذون في الحيلة يأخذون
في المداورة يأخذون في الخداع ، يوثرون هذا الباطل كله
على أن يكونوا صرحاء شجعان يبادون خصمهم علانية وفي
وضوح النهار .

لقد كان أبو مسلم فرداً ، وكان سققدم على المنصور فرداً ،
ولكنه مع ذلك أَرَهَبَ المنصور وأَرَهَبَ أبا أيوب ، وخاف المنصور
وخاف أبو أيوب هذا الرجل الفرد ، فرجعا يحتالان ويداوران
ويخادعان .

ولكن المنصور كان قد ترك هذا كله لأبي أيوب ، فلقد
حركه إليه حين أعطاه الخطاب .

وخرج أبو أيوب يلتمس المعنن على الغدر من ذوي الحاجات ،
وما أكثرهم حين يفسد الملوك على الناس ضمايرهم وذمهم ونفوسهم
بمتاع الحياة .

خرج أبو أيوب يلتمس واحداً من هؤلاء، فوقع على رجل يدعى سلمة بن سعيد بن جابر ، فقال له : هل عندك شكر ؟ وهو يريد منه أنه سوف يجزي النعمة خدمة ، وأنه سوف يدفع ثمن ما يعطى .

ولقد حرص الناس في تلك الأيام على أن يقبلوا النعمة والعطاء لا يسألون عما سيدفعون ، وكانت النعمة عندهم شيئاً أغلى مما يدفعون ، وأكبر الظن أنهم كانوا يعلمون ما سوف يدفعون ، فما كانت النعم تشتري إلا بغدر أو شيء يفحش عن الغدر ، وكانت نفوسهم تسمح ما تكون بهذا الغدر أو ما يفحش على الغدر ، ولكنها كانت تجده شيئاً مستساغاً ، وتجده أسلوب الحياة ، وتجده إرضاء لأولى الأمر ، وتجده آخر الأمر وسيلة لسلامتهم إن أرادوا الحياة .

لهذا قال سلمة : نعم ، وارقب من أبي أيوب ما سيطلب ، وارقب من أبي أيوب ما سيطلب .

وما كان لأبي أيوب أن يني في عرض ما يعطى ، وإن يني في عرض ما يطلب ، وقد وجد أذن الرجل واعية ، ونفسه واضية ، وقلبه متفتحاً .

وأخذ أبو أيوب يقول ما يريد ، ولكن أبا أيوب كان على هذا ماكرأ ، لم يسلك إلى غرضه مسلكاً صريحاً ، وما كان عليه إن سلكه ، فهو قد آمن أن الرجل طبع في يده ما يحتاجه له .

ولكن الرجل كان على هذا يحرص على ألا يشتري جهراً
وبيع علانية ، بقية من خلق ، وإن شئت سميتها بقية من تظاهر
بالتخلق ، يريد هؤلاء المأجورون أن يظهروا بها .

من أجل هذا ترفع أبو أيوب في أسلوبه ولم يتدن ، ومن أجل
هذا ترفع سلمة بن سعيد في إجابته ولم يتدن ، وجرى ما بين
الاثنين على هذا النحو التليل .

يعرض أبو أيوب على سلمة ولاية من الولايات غنية بخيراتها ،
ويقبل سلمة قبول المرغوب فيه ، وهو يعرف لما اختير من بين
عباد الله لهذه الولاية ، ويسأله أبو أيوب أن يجعل لأبي مسلم نصفها
تكريماً من سلمة إن آلت إليه ، ويقبل هذا سلمة تكريماً منه ليجازي
أبا أيوب على صنيته .

ويعود السائل محبباً والمحجب سائلاً ، فيسأل سلمة أبا أيوب :
ولم أردت أن تخس أبا مسلم بهذا ؟ فيقول له أبو أيوب : لأن
أمير المؤمنين يريد أن بوله وبريح نفسه . ويسأل سلمة : ومن
لى بهذا ؟ فيجيب أبو أيوب : سوف أستاذن لك على المنصور
لترفع إليه ما تريد .

وكان بالقارئ لما نكشف له ما بين هذا السؤال وذاك
الجواب ، وكأني به لما يعرف مضمره .

والحديث الذي مر بين أن أيوب وبين سلمة إلى تلك الغاية
خير كله جميل كله ، ولكنه لم يكن إلا هذا التمهيد الذي ندخل

به الشارح إلى نفس البائع ، والذي يحبه البائع ليتناول عينا يبيع
غير مشين ولا معيب .

وإذ كان أبو أيوب قد انتهى من تمهيدته ، واطمأن سلامة إلى أنه
لم يشن ، بدأ أبو أيوب يقول : وعليك أن تلقى أبا مسلم في الطريق
وتكلمه أن يجعل هذا فيما يرفع من حوائجه إذا دخل على المنصور .

هنا يبدأ البيع والشراء ، فأبو أيوب يريد أن يطمئن أبا مسلم
أن الطريق إلى رضى أبي جعفر عنه معبد ، وأبو أيوب يريد
أن يحمل هذا رجل ممن لا يظن أبو مسلم بهم شرا ، وأبو أيوب
يريد أن يحمل هذا رجل راغب في هذا الخير حريص على أن
لا يفلت منه ، ثم هو بعد هذا غر يظن أن ثمن ما سيأخذ هو حل
أبي مسلم على أن يقبل .

فهو من أجل هذا سوف يقول عن إيمان ، وسوف يجهد
عن هذا الإيمان ، وسوف يكون طعما سائغا مغريا ما نظن أبا مسلم
ينشئ عنه أولا يلتفت إليه .

ولقد مهد أبو أيوب لسلامة ليلقى المنصور فلقبه ، وحمله المنصور
سلامه وشوقه إلى أبي مسلم ، فاستقامت تلك الأمنية في نفس سلامة
ولم يبق إلا أن يفعل ما عليه .

وخرج سلمة جادا فرحاً ليلقى أبا مسلم ، ولقد لقي سلمة
أبا مسلم بهذه النفس الجادة الفرحة ، وكان أبو مسلم ذا نفس
أظلمت باليأس ، يفعل فيها أى بريق من أمل ، فما إن لقيه
سلمة وأخبره بما كان حتى أشرقته نفسه وطابت ، إشراقاً لم يقع
على غيره فيعرف أهو عن نار أو نور ، وطيباً لم يأنس بسواه
فيعرف إلى أية الراحتين هو ، ولقد كان قبل ذلك كثيراً حزينا
فأصبح مسروراً ، ولم يزل مسروراً حتى قدم على المنصور .

(٢٢)

أرأيت كيف اشترى أبو أيوب ، ثم أرأيت كيف باع سلمة ،
ثم أرأيت كيف يكون الملوك في سلطانهم ضعفاء أمام من لا سلطان لهم ،
حين يكونون غادرين لا منصفين ، وجائرين لا عادلين ، ومع
الباطل لا مع الحق ؟ يهولهم الشيء الصغير ، ويوجسون شراً من
الحقير ، ويمعنون في التدبير وكأنهم يدبرون لأمر خطير .

ولقد ، أير أيوب بدوره فأعده أحسن إعداد ومثله خير
تمثيل ، وبقي للمنصور دوره فلننظر ما هو فاعل .

كان أبو أيوب رعية وكان المنصور خليفة ، وكان أبو أيوب
يعطى ويأخذ ، وكان المنصور يعطى ولا يأخذ ، وكان أبو أيوب
يطمع في الخير ويخاف الشر ، وكان المنصور لا يطمع ولكن
يخاف ، وكان أبو أيوب يعرف الغدار ويتقن أساليبه ، وكان المنصور
تكبره الغدار أكثر مما يحبه ويضطرب بين أساليبه ؟

فما إن وقع له أبو مسلم حتى ذكر أنه خليفة فاعتز ، وذكر
أنه شقيق فعليه أن يأخذ لنفسه ، وذكر أنه آمن فلم يخف ، وكان
الغدار له من كراهيته نصيب ، ومن حبه نصيب ، فجعل هذا الذي
من حبه بطغى على ذلك الذي من كراهيته ، وجلس لأبي مسلم

يحاكمه ليفحصه وليدفعه بالحجة، حتى إذا ما أخذه أخذه بحق ولم يكن غادراً .

ولقد كان المنصور رفيقاً بخصمه أول الأمر لم يشأ أن يفرغه ، أو أن يأخذه على غرة ، لأنه أحب أن يجلس إليه آمناً فيعاقبه هادئاً ، ويناقشه مطمئناً فيحاسبه ، ويجد في هذا كله راحة وشفقة ، فما قتل أياً مسلم يشقى نفس المنصور ، ولكن الذي يشقى هو أن يفرغ المنصور ما انطويت عليه نفسه من إحسن وأحقاد لم يسعف الزمان يوماً ليواجه بها أباً مسلم ويعلنه بها .

من أجل هذا مهد المنصور لأبي مسلم ليلقاه ويجلس إليه آمناً هادئاً مطمئناً ، فلما إن دخل عليه وقيل يديه حتى أموره أن ينصرف ويروح نفسه لثلاثة ، ويدخل الحمام .

وانصرف أبو مسلم يفعل ما أموره به المنصور ، وما نظنه أنسى بهذا خوفه كله ، فلقد جرب مثلها من قبل .
وحين خرج أبو مسلم ليتبأ لشيء يظنه آمناً ، خلا المنصور لنفسه يعدها للدور الذي سيقوم به .

فدعى إليه أربعة من الحرس وألقى إليهم شيئاً .
ثم أرسل إلى أبي مسلم يستدعيه .

ودخل المسكين على المنصور ، ونهياً له المنصور يفرغ ما في نفسه كله لهدأ ، فما كان أظلمة لهذا المخلص .

أمور كانت من أبي مسلم لم يرضها المنصور ، وأمور كانت من أبي مسلم السفاح سكت عنه السفاح ولم تهدأ بها نفس المنصور ، وأمور كانت من أبي مسلم إلى المنصور انطوت عليها نفس المنصور تضطرب بها وتغلي .

فلقد كان أبو مسلم أصاب مرة مع عبد الله بن علي نصلين احتفظ بهما لنفسه وتعلقت بهما نفس المنصور ، وحين جلس أبو مسلم بين يدي المنصور كان هذا أول شيء سأله عنه .

يرى ذلك المؤرخون وأرى معه شيئاً آخر ، فلقد كان المنصور يعلم أن أبا مسلم يحتفظ بهدين بين طيات ملابسه ، ويعلم أن هذين هما سلاحه الذي يدفع به عن نفسه حين يؤخذ أو حين يأخذ ، ولقد أحب المنصور ألا يترك له شيئاً يدفع به أو شيئاً يأخذ به ، من أجل هذا لم يبدأ حديثه إلا بهما ، ومن أجل هذا لم يأخذ في الحديثه قبل أن يجرد به منهما ، فقال له المنصور : أخبرني عن نصلين أصبتهم ما مع صيد الله بن علي ؟ فقال أبو مسلم : هذا أحدهما ، فقال المنصور أرنيه ، فأفضاه أبو مسلم وناوله المنصور ، يريد أن يبالغ في الأمن فأخذه المنصور ووضعته تحت فراشه وقد اطمأن ، ثم أقبل على أبي مسلم يعاتبه .

وكان بين السفاح وبين أبي مسلم أمر مضى سكت عنه السفاح ومات به ، لكن المنصور لم ينسه وعزاه عند ما وقع إلى تعالى أبي مسلم وطمعه في الاستئثار بالأمر دونه وكان هذا الأمر أبعد من أن يكون

تعالى من أبي مسلم ، وأبعد من أن يدخل في هذا الطمع الذي
خاله أبو جعفر .

ولكن الملك حين يكون اغتصاباً لا تأمن أن تدخل عليه
هذه الظنون ، ولا تأمن أن تستحيل هذه الظنون ، ولا
تأمن أن تصبح هذه الحقائق عقائد ، يستباح من أجلها الدم ،
وتستحل من أجلها النفوس .

فلقد كتب يوماً أبو مسلم إلى السفاح برأيه في الموات ، هل
يحل أخذه ؟ وكان مسلماً من المسلمين يرى أن يشير ، إن كان
فيما يشير به نصيحاً للمسلمين ، وكان مسلماً من المسلمين يرى أن
تبصير الناس يدينهم واجب ، وردهم عن تعدى حدوده واجب .
من أجل ذلك كتب أبو مسلم يشير عليه ألا يأخذ هذه الموات ،
لأن أخذه لا يحل .

وقال هذا أبو مسلم للسفاح خلاصاً في بعض الشيء ، مغرضاً في
بعضه ، فلقد كان أبو مسلم يحب أن يصد السفاح عن تملك ينضاف
إلى ملكه وساططانه ، ولقد فعل هذا باسم الدين ، وجد أن
الدين يعينه ويسانده .

فهم هذا عنه السفاح فرد عليه بما يبطل حججه ، وما كان
على حق ، وفهم عنه أبو مسلم ما يريد أن يصل إليه ولم يكن في
يده ما يمنع به السفاح عن أن يفعل فسكت .

وانتهى السفاح إلى هذه وفي نفسه شيء من أبي مسلم ، ولكنه
لم يكن يملك عندها أن يمضي في غيرها .

ولكنها بقيت في نفس أبي جعفر ، وها هو ذا قد ملك أن يفعل .
وما أثارها أبو جعفر ليكشف لأبي مسلم عن ذلك الجانب
الذي هو فيصغر هو ويكبر أبو مسلم ، وإنما أثارها ليجعل أبا مسلم
في دينه وليعلمه أنهم أدرى بالدين منه ، فيكبر هو ويصغر أبو مسلم .
ثم لينتهي به إلى أنه كان يطمع في تسفيه رأيهم وتجهيلهم لتكون
له الكلمة دونهم ، وبهذا تكون له الحجة عليه ، وكلاهما فاهم
عن صاحبه ما يراد ، ولكن ليس يملك أحدهما أن يديره على وجهه
الصحيح ، فأبو مسلم كان صاحب محاولة يكشف لها وجهاً ويخفي
وجهها ، والسفاح وأمن بعده أبو جعفر كانا يعلمان هذا الوجه
الذي فحطنا به على أبي مسلم فبادلاه الرأي في هذا الوجه المكشوف ،
وكان أمراً قد مر - كما قلت لك - ولكن فيه الدليل على انحراف
أبي مسلم ، فلم يشأ أبو جعفر أن ينسأه .

من أجل هذا قال أبو جعفر لأبي مسلم : أخبرني عن كتابك
إلى السفاح نهائياً عن الموات ، أردت أن تعلمنا الدين ؟

وما هي بكبيرة على نفس المسلم أن يستمع إلى أخيه المسلم
يقول له رأيه ، فإن كان حقاً أخذ به ، وإن كان غير حق رده
عليه بالمعروف والقول الحسن .

ولكنها كانت كبيرة على نفس السفاح ، كما كانت كبيرة
على نفس أبي جعفر ، لأن وراءها معنى آخر ، هو ذلك الذي
أشرت إليه .

ويجب السفاح أبا جعفر إجابة لا غبار عليها ، فيها مقنع وفيها

حجة ، ولكنها إن برأته من الأولى لا تبرئه من الثانية ، وما أراد أبو جعفر الأولى ولكنه أراد الثانية : واستمع أبو جعفر إلى أبي مسلم يجيب : ظننت أن أخاه لا يحل فاما أنا فاني كتابته علمت أنه وأهل بيته معدن العلم .

وهكذا أجاب أبو مسلم ، وهكذا لم يعد أبو مسلم حجة عليه لأبي جعفر في هذا ، إن كان أبو جعفر يريد هذا : وسكت السفاح عن هذه لم يشأ أن يسترسل ، إذ كان همه هو أن يذكر أبا مسلم بما كان له وراء هذه ، وحسبه تلك التذكرة ثم انتقل أبو جعفر بأبي مسلم يذكره بما كان منه من مقدمه عليه في طريق مكة ، في ذلك الحج الذي مر بك : وما كان أبو جعفر يريد من أبي مسلم جواباً يزيل ما في نفسه من غضب وريبة ، ولكنه كان يقصد لا شك في أن يذكره بماضيه منه .

ولكن أبا مسلم ظن الأمر عتاباً فأخذ يدلي بعذرته ، وأخذ يقول لأبي جعفر ، كرهت اجتماعنا على الماء ، فبصر ذلك بالناس فتقدمت لك لارفق .

وسكت أبو مسلم عند هذا ، وهو يظن أنه قال شيئاً ، وسكت أبو جعفر عن هذا ليعرف أبا مسلم أنه لم يقل شيئاً . وأخذ أبو جعفر في غيرها ، فقال لأبي مسلم : فقولك لمن أشار عليك بالانصراف إلى طريق مكة ، حين أنك موت أبي العباس ، فضيت ، فلا أنت أقمت حتى ألحقك ولا أنت رجعت إلى ؟

ويجب أبو مسلم : منعني من ذلك ما أخبرتك من طلب الرقيق
بالناس ، وقلت : تقدم الكوفة وليس عليك من خلاف ،
وكما سكت ، أبو جعفر فيما سبق سكت في هذه ، ثم أخذ
في غيرها ، فقال : لأبي مسلم : فجارية عبد الله أردت أن تتخذها ؟
ويجب أبو مسلم : لا ، ولكني خفت أن تضيع فحمتها
في قبة ، ووكلت بها من يحفظها ،

وسكت أبو جعفر وأخذ في غيرها ، وقال : فمر اغمضك وخروجك
إلى خراسان ،

ويجب أبو مسلم فيقول : خفت أن يكون قد دخلك متى شيء ،
قلت : أتى خراسان فأكتب اليك بعدي فأذهب بما في نفسك ،
وسكت أبو جعفر عن هذه وأخذ في غيرها ، فقال : فالمال
الذي جمعته بخراسان ؟ ويجب أبو مسلم فيقول : أنفقته بالهند
تقوية لهم واستصلاحاً ،

وسكت أبو جعفر عن هذه وأخذ في غيرها : أأنت الكاتب
إلى تبدأ بنفسك وتخطب عمتي آمنة بنت علي ، وتزعم أنك ابن سليل
ابن عبد الله بن عباس ، فلقد ارتقيت لأأم لك مرتقى صعباً ،

وهكذا أراد أبو جعفر أن يفصح عما في نفسه ، وإن كان قد
أفصح عنها بصمته ، فعقب بما عقب به بتلك الكلمة الحاكمة في أمر
أبي مسلم ، وما ترك له أن يجب ، لأنه لم يكن يريد استصلاح ما بينه
وما بين أبي مسلم ، وما ألقى عليه ما ألقى من أسئلة ليدلي أبو مسلم

بعذره ، ولكنه كان قاصداً أن يذكره بسيئاته ليشقى نفسه، وليعرف
أبا مسلم أنه لم ينس شيئاً .

من أجل هذا لم يترك أبا مسلم ليحجب كما أجاب أولاً ، بل مضى
يفرغ ما عنده من أسئلة ليفرغ ما في نفسه من غل ، فضى يقول :
وما الذى دعاك إلى قتل سليمان بن كثير مع أثره فى دعوتنا ، وهو
أحد فتياننا ، قيل أن ندخلك فى شىء من هذا الأمر ؟

وكأنى بأبى جعفر قد أراد ان يستريح شيئاً ، وكأنى بأبى مسلم
قد ظن أن أبا جعفر يريد أن يستمع إليه ، أو كأنى بأبى مسلم قد أراد
أن يقول شيئاً ، فقال : أراد الخلاف وعصانى فقتلته .

(٢٣)

على هذا النحو جرى الحديث بين أبي جعفر وبين أبي مسلم ،
يريد أولهما شيئاً ويظن الثاني منه شيئاً ، وكأني بأبي مسلم قد فطن
أخيراً الأمر إلى ما يريد أبو جعفر حديثه ، فملكته ثورة وملكته عزة
واندفع يقول في يأس : لا يقال هذا لي بعد بلائي وما كان مني ؛

قال هذا أبو مسلم بعد ما عيل صبره ، وبعد ما تبين له أن
أبا جعفر لا يريد غير أن يؤلمه ويشقى نفسه ، ولقد عجل أبو مسلم
بنفسه ، واستعجل أبا جعفر في أمره ، ووجد أبو جعفر الفرصة
مواتية إلى أن يقضى في أمر خصمه ويحمل عليه ، فقال له :
يا بن الحبيشه والله لو كانت أمة مكانك لأجزأت ، إنما عملت
في دولتنا وبريحتنا ، فلو كان ذلك إليك ما قطعت فتيلاً .

تلك الكلمة التي ملأت نفس أبي جعفر من قبل ، وصرح بها
للسفاح ، فيما مر بك ، ولها هوذا يصرح بها لأبي مسلم ، وما كان
أحرصه على أن يقولها له .

وعرفت أبو مسلم ما وراء هذه الكلمة من أمر مييت ، وعرف
أنه مقتول فاستخزى ، ولأن وضعف وهان ، وأخذ بيد أبي جعفر
يتبناها بهتار إليه .

ولكن ما بال أبي مسلم لا يحب أن يموت كريماً ، وما باله
يخشى الموت وقد نشأ على الموت ، وما باله لا يكون القائد الشجاع
على فراش الموت كما عهدنا القواد الشجعان على فراش الموت ،
وكأنه قد عز عليه أن يقضى بيد أبي جعفر ، وكان يجب أن يقضى
أبو جعفر بيده هو ، وعز عليه أن يفقد الحيلة وهو الذي كان محتالاً ،
وعز عليه أن يضيق عليه وهو الذي كان يضيق على الناس ،
وعز عليه أن يخرج من هذا الملك الذي بناه خروج من لا يد له فيه .
ولكنه كان على كل حال ضعيفاً ذليلاً لا تعطى آخرته ما أعطته
سابقته : ولقد كان أبو مسلم يعلم - وما نظنه كان يجهل - أن أبا
جعفر لن يلين له ، ولن يغنيه عنده تذله ، فما باله لم يخرج من الدنيا
كبيراً كما دخلها كبيراً :

وما رأينا أبا جعفر لان لخضوع أبي مسلم واستكانته ، بل رأينا
أمعن في كبريائه وغطرسته ، فزاد المهموم الضعيف الدليل هما ،
وزاده ضعفاً ، وزاده ذلة ، فقال له : ما رأيت كالיום والله ، فما زدني
إلا غضباً .

هنا صحا أبو مسلم إلى نفسه ، أو صحت فيه نفسه ، وكنا نحب
أن يصحو أبو مسلم إلى نفسه أو تصحوفيه نفسه قبل هذا ، ولكن
تلك الصحوة لم تلم بأبي مسلم إلا متأخرة ، فإذا هو يقول للمنصور :
دع هذا ، فقد أصبحت ما أخاف إلا الله تعالى .

عندها غضب المنصور غضبته الصريحة ، وكانت من قبل غضبة
مكتومة ، فشم وسب وصفق بيده على الأخرى ، فخرج الحرس

على أن مسلم من وراء الستر ، فضربه أحدهم فتقطع حائل سيفه ، أعنى
خمائل سيف أبي مسلم .

وحده رأى أبو مسلم الموت هلع ثانية ، ولان ثانية ، وضعفت
ثانية ، وأنسى أنه كان شجاعاً منذ حين قريب ، فالتفت إلى أبي جعفر
يقول له : استبقني لعدوك يا أمير المؤمنين .

كلمة جرت على لسان أبي مسلم لا تعطى لصاحبها إلا الخزي
ولا تضعه إلا في سلك المهينين .

ولقد شاء المنصور أن تكون آخر كلمة يخرج بها أبو مسلم
من دنياه في سميحه هي تلك الكلمة التي رد بها أبو جعفر عليه :
لا أبقائي الله إذن ، وهل لي أعدى منك !

ردددها أبو جعفر مرة ومرة لتلاً سمع أبي مسلم ، ولبخرج من
الدنيا منكوباً في نفسه ومنكوباً في كرامته ومنكوباً في جاهه ،
وليمض وكل جارحة فيه تحمل همماً .

وكان كلما اعتورت السيوف أبا مسلم صاح : العفو ! العفو !
وأبو جعفر يصيح به ساخراً متهمكا : يا ابن اللخناء ، العفو
والسيوف قا. اعتورتك !

وهكأ. مضى أبو مسلم ذليلاً على فراش الموت ، وقضى عليه
أبو جعفر مشتقاً ، قد بلغ نفسه ما أرادت ، منتقماً لا يرده عن
انتقامه راد ، مغتبطاً ينشد على جثة أبي مسلم .

زعمت أن الدين لا يقتضي فاستوف بالكبل أبا مجرم
مُسقيته ، كما كنت تسقى بها أمراً في الحلق من العلقم

وما صدق أبو جعفر نفسه حين أخذ أبا مسلم بجرائره لم يرتكب
إلا باسمهم ، ولم تفعل إلا من أجلهم ، ولو أنه أراد أن يصدق
نفسه لقال : إنه أخذه بجرائره معه لا بجرائره مع الناس .

ولكنه عدل الله وقصاصه يقع بالمسئوم ، لا يعيننا كيف وقع
وعلى أى صورة كان ، فيسلط الله الظالمين بعضهم على بعض ليبيدوا
جميعاً بالإثم .

ولقد قتل أبو مسلم من عباد الله فليسرف : يروى الرواية أنه قتل
في أيامه نحواً من ستمائة ألف صبرا ، كان هذا كله في إقامة دولة
وفي تمكين نفس من السلطان ، وبعد قتله الناس ولكن قتله من أراد
أن يفرضهم هو على الناس .

وما لقي المنصور عناء كثيراً بعد قتل أبي مسلم ، ولقد صرف
الناس عن التفكير في مقتله بأيسر حيلة .

كان صاحب أبي مسلم ، وهم نفوس كانوا في انتظاره بالباب ،
فخرج إليهم رجل من رجال المنصور يخبرهم أن الأمير — يعني
أبا مسلم — يريد القائلة عند أمير المؤمنين ، وراوا المتاع ينقل ، فظنوه
صادقاً وانصرفوا .

وكان لأبي مسلم أصحاب آخرون يريدون أن يكسبوا من مقتل
أبي مسلم ، فأعطاهم المنصور جوائزهم فسكتوا .

أما هذا الذي استخلفه أبو مسلم على قتله — أعني أبا نصر
مالك بن الحيثم — فلم يكلف هو الآخر المنصور عسراً ، فكان له
معه حديث طريف سأحدثك به بعد قليل .

(٢٤)

وقبل أن يفرض أبو مسلم العباسيين على الناس فرض هو سلطانه على الناس ، ملاهم منه خشية ، وملاهم منه رعباً ، وملاهم منه خوفاً ، لا يعرف حكومة يخضع هو لها مع الناس ، ولا يعرف ثمناً لأرواح الناس ، ولا يعرف وزناً لحقوق الناس ، فاجتمع الناس حوله يظنهم معه بقلوبهم وعقولهم ، وإذا هم معه يخوفهم وفزعهم ، ولما قتل أبو مسلم واطمأن الناس إلى أنه قتل ذهب عن الناس خوفهم وفزعهم واستقامت لهم قلوبهم وعقولهم .

دخل عيسى بن موسى على المنصور بعد أن فرغ المنصور من قتل أبي مسلم ، وكان عيسى ما كان صلة بالمنصور وجاهاً ، وكان يومها يتغدى عنده ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أين أبو مسلم؟ فقال المنصور : قد كان ها هنا ،

فقال عيسى : قد عرفت نصيبته وطاعته ورأى الإمام إبراهيم فيه .

وما قال عيسى ما قال إلا وهو يظن أن أبا مسلم لا يزال حياً ، ولربما ظن أنه غير بعيد منهما يسمع .

فلقد كان لعيسى في أبي مسلم رأى غير هذا ساراً به المنصور وجاهره به ، حين كان أبو مسلم بعيداً عنهما ، ولقد عرف المنصور لعيسى رأيه في أبي مسلم ، سمعه منه سراً وجهراً ،

وما كان يسمع المنصور من عيسى ما سمع في علم ما عند
الرجل من فرع ، على جلالة قدره وقربه منه ، وحتى علم ما عند
الرجل من خوف وهو في ظله ، يخاف أبا مسلم ولا يخافه ، ويحذر
أبا مسلم ولا يحذره ، عندها أراد المنصور أن يرد على الرجل نفسه
ولكن في عنف ، وعندها أراد المنصور أن يرد على الرجل عقله
ولكن في تأنيب ، وعندها أراد المنصور أن يرد على الرجل خلقه
ولكن في تهكم ، فقال له : يا أحمق ، والله ما أعلم في الأرض عدوا
أعدى لك منه ، ها هو ذا في البساط ، عندها استخزى عيسى
من نفسه ، ولكنه على هذا ملك أن يحمد الله ويشكره على ذهاب
أبي مسلم مقتولا ، وذهاب رهبته وخشيته وفزعته وخوفه من قلبه ،
وأراد المنصور بعد هذا أن يخبر ما عند الناس ، فدعا إليه أبا إسحاق ،
وكان قد بلغ المنصور أن أبا إسحاق هذا أشار على أبي مسلم أن يأتي
بخراسان ، فقال له : أنت المانع عدو الله على ما أجمع عليه ؟ فكف أبو
إسحاق عن الكلام وجعل يلتفت يمنياً وشمالاً خوفاً من أبي مسلم ،
وأحس المنصور بالخوف يملأ قلب الرجل فقال له : تكلم بما أردت
فقد قتل الله الفاسق ، وأمر بإخراجه . وما إن رآه أبو إسحاق حتى خر
ساجداً لله فأطال ، ورفع رأسه فقال : الحمد لله أمنى بك اليوم ، والله ما أمنت
يوماً واحداً منذ صحبتته ، وما جئته يوماً قط إلا وقد أوصيت وتكفنت .
ثم رفع ثيابه الظاهرة فإذا تحتها ثياب أكفان جديد . وقد تخطت .
وكان في هذا عذر لأبي إسحاق ، استقدمه المنصور ليخبر ما عنده
ثم ليقتله ، فإذا هو يرى ضعفه فيرحمه ، والنفث إليه يقول :
استقبل طاعة خليفتك ، وأحمد الله الذي أراحك من هذا الفاسق .

عرف المنصور بهذين ما عند الخائفين ، وأراد أن يعرف ما عند غيرهم ممن يملكون شيئاً من شجاعة ، ومن ملكوا شيئاً من خلاف قديم على أبي مسلم ، ليطمئن على ما فعل ، فما أحوج كل ذي صنع إلى قائل يقول له : أصبت ، لتهلأ نفسه ويطمئن قلبه . وهكذا كان أبو منصور متعطشاً إلى هذه الكلمة متلهناً ليسكن ويطمئن .

من أجل هذا دعا إليه جعفر بن حنظلة يسأله رأيه ، فقال له : ما تقول في أمر أبي مسلم ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، إن كنت أخذت من رأسه شعرة فاقتل ثم اقتل . فقال له المنصور : وقد استراح : وفقك الله .

فلما نظر جعفر بن حنظلة إلى أبي مسلم مقتولاً قال : يا أمير المؤمنين ، عهد من هذا اليوم خلافتك .

وكان جعفر بن حنظلة كان يعرف ما عند المنصور ، وكأنه كان يستملي عن رأيه وعما في نفسه ، فلقد كان هذا حقاً ما يشغل المنصور ، وكان هذا حقاً ما يحس به المنصور .

وهكذا مر مقتل أبي مسلم يسيراً سهلاً ، وفرغ المنصور ممن حوله وأخذ يعد بصره إلى غيرهم .

فذكر أبا نصر مالك بن الهيثم : هذا الذي كان أبو مسلم استخلفه وترك عنه ثقله ومتاعه ، لا يعنيه أبو نصر ولكن يعنيه ما عنده حتى يحوز به دونه ، وحتى لا يكون له به قوة ، فكتب إليه كتاباً على لسان أبي مسلم يأمره بحمل ثقله وما خلف عنه وأن يقدم .

وختم المنصور الكتاب بخاتم أبي مسلم ، لا يعلم ما أوصى به
أبو مسلم أبا نصر ، حين ودعه الوداع الأخير .

وما إن رأى أبو نصر الخاتم تاماً حتى علم أن أبا مسلم لم يكتب ،
وحتى علم أن أبا مسلم قد قتل ، فقال : فعلتموها ! وانحدر إلى
همدان ، وهو يريد خراسان .

وكما لم يستعص أبو مسلم على المنصور لم يستعص أبو نصر ،
وكما احتال المنصور في أمر أبي مسلم احتال في أمر أبي نصر .
وهكذا كان العصر عصر حيلة ، وكان الحكم يقوم نصفه على
الخداع ونصفه على القوة ، يسبق الخداع القوة ، وقد تسبق القوة
الخداع ، وكان أمر أبي نصر كأمر أبي مسلم تسبق الحيلة فيه القوة .

فلقد كتب المنصور لأبي نصر يعهد إليه بولاية شهر زور ،
ثم كتب في الوقت نفسه إلى واليه على همدان — وهو زهير بن
التركي — يقول له : إن مر بك أبو نصر فاحبسه .

وكانت نادرة طريفة ، فقد سبق كتاب زهير إليه وأبو نصر
عنده بهمدان ، وما كان لزهير أن يبطن في تنفيذ أمر المنصور ،
فما إن قرأ الكتاب حتى قال لأبي نصر : قد صنعت لك طعاماً فلو
أكرمتني بدخول منزلي ؟

وما كان لأبي نصر أن يرد دعوة صديق لم يسبق منه إليه غدو ،
ولم يك في شك منه ، فلبى دعوته وحضر عنده ، فاحتجزه
زهير وحبسه .

(٢٥)

تم قدم صاحب العهد على أبي نصر بولايته على شهر زور ،
ورأى زهير الكتاب كما رآه أبو نصر ، فإكان من زهير إلا أن خلى
سبيل أبي نصر فخرج •

وكان المنصور قد كتب كتاباً ثانياً لزهير بعد كتابه الأول
بأمره فيه بقتل أبي نصر ، ووصل هذا الكتاب بعد خروج أبي نصر
يوم واحد ، فقال زهير للرسول : جاءني كتاب بعهدة فعليت
سبيله •

وهكذا نجا أبو نصر من موت محقق ، لأن الحيلة لم تكن
قد أحكمت ، ولكن أنا بصر هذا الذي فر ولم يع ، وعى حين فر ،
فرأى أنه مضيق عليه ، ورأى أنه إن أمعن في الفرار زاد من سخط
المنصور عليه ولم يغن عن نفسه شيئاً •

من أجل ذلك عرج أبو نصر على المنصور يريد أن يعالج الأمر
قبل استفحاله ، ورأى إن هو أدلى بعلر نجا ، لاسيما والخلاف بينه
وبين المنصور ليس قديماً قدم الخلاف بين المنصور وأبي مسلم •
وتلقى المنصور أبا نصر غاضباً لا شك ، فقال له : أشرت على
أبي مسلم بالمنفى إلى خراسان •

وكان أبو نصر صريحاً جريئاً ، أراد أن يقول الحق فينجو به
أو يهلك ، عزيزاً على الحالين ، فقال للمنصور ، نعم ، كانت له
حندی آباد فنصحت له ، وإن اصطفاني أمير المؤمنين نصحت له
وشكرته .

وهذا صنف من الناس لا يؤمن شره ، يوجب فيعمل على خير
وجه ، وهو يظن أن هذا إخلاص ، يقبله المستأجرون على هملته ،
ليفيدوا على يديه شيئاً وليفتوتوا على خصومهم الإفادة منه ، ولكنهم
يمشون معه على حذر ، ولن يكلفهم هذا كثيراً ، لأنه ليس من
ذوى الرأى وإنما من ذوى الأجر ، والفرق بين الاثنين أن أولهما
لا يرضى إلا إذا حققت له رأيه ، وثانيهما ترضيه إن حققت
له أجره ، والأجر تعطيه غير مضار ، والرأى هو ما تعيش
له وتعطى الأجر من أجله .

من أجل هذا عفا المنصور عن أبي نصر ، ومن أجل هذا
الأجر عاش أبو نصر على باب المنصور ، ومن أجل هذا كان
المنصور منه حذراً يريد أن يعرف ما عنده .

ولكن أبا نصر لم يجد شارياً يغلى في الأجر ، فكفى المنصور
هذا الحذر ، وكان عاملاً بأجره ، ولا أقول مخلصاً .

فلقد خرج الراوندية على المنصور عام أربعين ومائة ، والراوندية
من أهل خراسان ، كانوا على رأى أبي مسلم صاحب الدعوة ، ودخلوا
عابه مدينته وأحاطوا به ، وكادوا يقتلونه ، وكان هذا يوماً ينفع
أبا نصر لو كان صاحب رأى ، ولكنه كان صاحب أجر ،

وليس بين الراوية من يرفع له ما يرفع للمنصور ، من أجل ذلك
وقف على باب المنصور وهو يقول : أنا اليوم بواب لا يسلط
أحد وأنا حي ،

وما غابت هذه عين المنصور ففسى صدره ، وعلم أن المأجور
لا رأى له ، وأنه قد وفى له .

ولقد تلقى المنصور بعد هذا اليوم مقاليد الحكم مطمئناً ، لم يسلم
من خارجين ومناوئين ، ولكنهم كانوا قلة وكانوا دون أبي مسلم
شهرة وحيلة وقوة ، من أجل ذلك لم يجهد المنصور بالخلاص
منهم كثيراً ، وإنما كان أمرهم عليه يسيراً ، واستقامت الأحوال
للمنصور ليحكم .

وكان المنصور رجلاً آخر غير السفاح ، أو قل : إن السفاح
كان رجلاً خلق في الفتنة ، واستقبل الفتنة ، وعاش بين الفتنة ،
فلم يكن بد من أن يكون عنيفاً ، وأن يكون قاسياً ، وأن يكون
غادراً ، فما تعرف الفن غير هذه الأخلاق وما تكتب الغلبة للمتصرين
في الفن إلا بهذه الأخلاق .

من أجل هذا عنف السفاح وقسا وغدر ، وكان المنصور في أثره ،
مضى السفاح وخلف له ذيولاً من الفتنة ، فكان لا بد للمنصور
من أن يكون عنيفاً قاسياً غادراً هو الآخر .

ولكن هناك التباين سرعان ما انقطعت ، وسرعان ما عادت
الحياة أمداً .

من أجل هذا عنف المنصور وقسا وغدر صلب حياته ، ثم عاد
رحيماً شفوفاً أميناً سائر حياته ؛

ولكن المنصور كان ذا طبع ، وكان السفاح ذا طبع آخر ،
وما نظنك غاب عنك موقف المنصور بين ابن هبيرة والسفاح
حين حمل أمانه وغدر السفاح بأمانه ، وكادت تكون بين السفاح
والمنصور خصومة ، وما نظنك غاب عنك سعيه لتأمين بعض
أنصار ابن هبيرة ، وما كان من السفاح معه ، فالمنصور لا شك
كانت فيه رقة وكانت فيه استجابة للوفاء ، وما حمل خبرهما إلا مع
تلك الضرورات التي تبيح المحذورات ، كما يقولون ؛

(٢٦)

وما سلم المنصور من أهله وما سلم من بقية للهاشميين ، فلقد شق عليه عصا الطاعة سليمان بن علي ، وأخوه عبد الله بن علي ، وكان خطبهما يسيراً ۞

فلقد زعم محمد بن عبد الله بن الحسن بن حسن بن علي بن أبي طالب أن المنصور بايعه ليلة تشاور بنو هاشم بمكة ، حين اضطرب أمر مروان بن محمد ۞

فلما ولي المنصور لم يكن همه إلا أمر محمد والمسألة عنه ، فذلك شيء ينقض عليه الملك من أساسه ۞

ولقد جد المنصور في طلب محمد ، نشر في المدن عبوه ، ونشر في المدن رجاله ، كلهم يجد في أثر محمد ، ومحمد يسعى سعيه خفية ، والمنصور يسعى سعيه علانية ، كل يريد أن ينال من أخيه ، يشتط المنصور مع قرابة محمد حيناً ويلين حيناً ، ولكنه على كل حال قتل منهم نفرأ فأفطع في القتل ، وحبس منهم نفرأ فأغلظ في الحبس ، وهكذا ارتد المنصور إلى الفتنة التي استقبلت السفاح ، فكاد أن يبلغ فيها مبلغ السفاح ۞

وفي عام خمس وأربعين ومائة ظهر محمد بن عبد الله بن الحسن
بالمدينة ، ظهر في وقته الذي واعد أخاه إبراهيم على الخروج معه ،
والتف حوله نفر من أهله بالمدينة ونفر من شيعته ، وقصدوا
السجن فأخرجوا من فيه ، وأتوا دار الإمارة فغلبوا عليها ، ثم أتى
محمد المسجد فصعد المنبر فخطب الناس خطبة أحب لك أن تعيها ،
إذ فيها بيان مما يريد به محمد بالمصور والبيت العباسي ، قال بعد
أن حمد الله وأثنى عليه : أما بعد ، فإنه قد كان من أمر هذا الطاغية
عدو الله أبي جعفر ما لم يخف عليكم من بنائه القبة الخضراء التي
بناها - يعني مدينته - معاندة لله في ملكه وتصغيراً للعبادة ، وإنما
أخذ الله فرعون حين قال : أنا ربكم الأعلى ، وإن أحق الناس بالقيام
في هذا الدين أبناء المهاجرين والأنصار والمؤمنين ، اللهم إنهم
أحلوا حرامك وحرّموا حلالك وأمنوا من أخفت وأخافوا من
أمنت ، اللهم فأحصهم عدداً واقتلهم بداراً ولا تغادر منهم أحداً .

أما الناس ، إني والله ما خرجت بين أظهركم وأنتم عندي
أهل قوة . ولكني اخترتكم لنفسى .

والله ما جئت هذا وفي الأرض مصر يعبد الله فيه إلا وقد
أخذ لي فيه البيعة .

وهكذا ظهر محمد هذا الظهور ، وهكذا أعلن محمد دعوته ،
وهكذا بدأ الخلاف القديم الذي كان بين الأمويين والهاشميين
يأخذ شكلاً جديداً : فأصبح بين الهاشميين وبين عهومتهم من العباسيين ،

وهكذا افتتح على الناس باب جديد من أبواب الجهاد سوف يدخلونه
باسم الدين مرة ثانية ، ويقتلون ويشردون .

واستولى محمد على المدينة وأصبحت له ، فولى عليها من اختار ،
وعلى قضائها من اختار ، وعلى شرطتها من اختار ، وعلى بيت السلاح
من اختار ، وعلى ديوان العطاء من اختار .

وكان أهل المدينة قد استفتوا مالك بن أنس ، وقالوا له : إن في
أعناقنا بيعة لأبي جعفر ، فقال لهم : إنما يبيعكم مكرهين وليس
على مكره يمين .

فأسرع الناس إلى محمد يبايعونه ويخاضعون بيعة أبي جعفر ،
لم يتخلف منهم إلا قليل .

وكان في الهاشميين رجل له بقية من عقل يزن الأمور بحجراتها
لا يغويه حقه على المطالبة بحال معه سفك الدماء ، وقتل الأبرياء ،
وتحميل الناس مالا يطيقون .

ولكنها كانت ثورة لا يستجاب فيها لمثل هذا الهاشمي إسماعيل
ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وكان شيخاً كبيراً ، دعاه
محمد إلى بيعته فقال : يا ابن أخي ، أنت والله مقتول فكيف أبايعك !

وكان إسماعيل يعرف ما عند محمد وما عند المنصور ، لا يعنيه

أن محمداً على حق ولكن يعنيه أن المنصور على قوة ه ولا يعنيه
أن يتخلف عن بيعة ابن أخيه ه ولكن يعنيه ما سينصب على ابن
أخيه والناس ه من أجل ذلك لم يعطه بيعته ه ومن أجل ذلك كشفت
له عما سيناله ه وهو يعنى ما سينال الناس معه ه

وكانت لكلمة إسماعيل هذه فعلها في نفر من الناس ه فانصرفوا
عن محمد ولكنهم كانوا قلة ه

ولقد ثار الناس مع محمد حباً في الهاشميين شيئاً ه ولكنهم
كانوا في حقيقة الأمر يصعدون عن هذا الضيق القار في نفوسهم ه
فلقد شهدوا العباسيين عنفاً وعسفاً وشهدوا للعباسيين ظلماً وجوراً ه
وما يتعلق الناس للعنف والعسف والظلم والجور ه وإنما خلقوا
يبغون الأمن والسلامة والعدل والرفق ه هكذا علمهم الإسلام ه
وهكذا أراد لهم الإسلام هذه الحياة ه

فإن وجد الناس محمداً يشور حتى ثاروا ويؤيدونه لهاشميته
في ظاهر الأمر ه ويؤيدونه لتلك المعاني التي ينشأونها في باطن الأمر ه

ولكن الهاشميين غير إسماعيل كانوا يبغون ملكاً ه وكانوا
يبغون ثاراً ه وكانوا يبغون انتصاراً ه فكانت ثورتهم غير ثورة
الناس ه من أجل هذا كان إسماعيل بما قال غريباً عليهم ه فتسعى
إليه جماعة بلى معاوية منكراً عليه ما قال ه فتقول له ه يا عم ه
إن إنشروني قد أسرعوا إلى ابن خاتم ه وإنا إن قامت هذه المقالة
فقطت الناس عنه فيقتل ابن خاتم وإخواني ه

(٢٧)

ولكن اسماعيل كان ذا رأى وليس ذا غرض ، فبأنى إلا ما قال
أولا ، فتعدو عليه حمادة فتقتله .

وطير خبر ظهور محمد بالمدينة وما كان منه إلى المنصور ،
فأرسل المنصور إلى عمه عبد الله بن على وهو فى الحبس ، وكان
ذا رأى ، يستشير به : فأبى عبد الله أن يشير ، وقال : إن المحبوس
محبوس الرأى ، فأخرجنى حتى يخرج رأى .

فانظر إلى ما كان من المنصور لتعلم أن الأمر كان ملكاً يحرص
عليه المنصور لنفسه ، ويحرص عليه المنصور لأهل بيته ، فلقد قال
المنصور لعمه : لو جاءنى هذا الرجل حتى يضرب باى ما أخرجتك .

ثم قال : وأنا خير لك منه ، ثم قال : وهو ملك أهل بيتك .
وما سمع عبد الله هذه الأخيرة حتى لان ونسى كل شيء .
فإذا هو يشير على المنصور ، وإذا المنصور يسمع له ، وإذا المنصور
يمضى ما أشار به عليه عمه .

ولقد أشار عبد الله على المنصور أن يجثم على أكباد أهل الكوفة ،
وهم شيعه أهل هذا البيت وأنصاره ، فمن خرج منها إلى وجه من
الوجوه ، أو أتاها من وجه من الوجوه ، فليضرب عنقه . كما

أشار عليه أن يستعين بأهل الشام ، وأن يجعل عليهم مسلم بن قتيبة .

وقبل هذا جرت بين المنصور وبين محمد كتب ، أشبه بتلك التي كانت بين يزيد والحسين .

وكما رغب يزيد الحسين في المال والجاه والمناصب رغب المنصور محمداً في المال والجاه والمناصب ، وكما أتى الحسين على يزيد المال والجاه والمناصب أتى محمد على المنصور المال والجاه والمناصب ، وكما أصر الحسين على أن تكون الحرب بينه وبين يزيد ، أصر محمد على أن تكون الحرب بينه وبين المنصور ، وكما أخذت الحرب بين يزيد والحسين وأعطت أخذت الحرب بين المنصور ومحمد وأعطت ، وكما غدر بالحسين رجال وانفض عنه رجال ، غدر بمحمد رجال وانفض عنه رجال ، وكما قتل دون الحسين رجال قتل دون محمد رجال ، وكما قطع رأس الحسين وأرسل إلى يزيد ، كذلك قطع رأس محمد وأرسل إلى المنصور ، وكما قتل مع الحسين ناس قتل مع محمد ناس ، لكن المنصور زاد فأخذ أصحاب محمد الباقين فصلبهم صلبين ، وبعد ثلاث ألقيوا على مقابر اليهود ، ثم ألقيوا بعد ذلك في خندق .

وبن إبراهيم أخو محمد لا تفره أرض ، مرة بفارس ، ومرة بكرمان ، ومرة بالجليل ، ومرة بالحجاز ، ومرة باليمن ، ومرة

بالشام ، والمنصور جاد في إثره يطلبه ، يظن إبراهيم أنه غالب
 بمن اجتمع حوله ، ويشغل المنصور بأمره فلا ينتفع بلحظة من دنياه ،
 ويقول : لا سبيل إلى هذا حتى أنظر رأس إبراهيم .

وكما نال المنصور من محمد نال من إبراهيم ، وكما ظفر برأس
 محمد ظفر برأس إبراهيم ، وكما قتل دون محمد ناس كثيرون قتل
 دون إبراهيم ناس كثيرون .

ويقتل إبراهيم خمدت ريع الهاشميين ، وحققا الملك خالصاً
 للعباسيين ، ومات هذا الخلاف الذي بلدت الجاهلية بذرته ،
 واحتضن الاسلام شجرته فترة من الزمن ، فسد فيها ما بين الناس ،
 وحمل بعضهم على بعض ، يساقون مرة يمينا ، ومرة شمالا ، وهم
 على المرتين مقتولون مشردون معذبون .

مات هذا الخلاف حرباً ليعيش رأياً ، تجتمع عليه بعض القلوب
 وبعض الرؤوس ، ليثير جدلاً أو شيئاً شبيهاً بالجدل ، ولكنه لم يعد
 يقوى أن يثير تلك الحروب .

ومضت الدولة العباسية قدماً على أيدي خلفائها ، نبسط سلطانها ،
 وتمدد رقعتها ، فإذا الدولة الإسلامية على امتدادها أمة واحدة ،
 يجمعها ملك واحد ، ويفلها سلطان واحد ، تهب فيها خلافات ،

ولكن وحدتها كانت أقوى من تلك الخلافات ، وتثور فيها فتن ،
ولكن وحدتها كانت أقوى من تلك الفتن .

لكنها كما اجتمعت تفرقت ، وكما تضامت تشتت ، اجتمعت
على أيدي العباسيين وتفرقت على أيدي العباسيين ، وتضامت
باسم العباسيين ، وتشتت باسم العباسيين ، وكان مرد ذلك كله
الى غياب الرأي ، وفقدان المشورة : وكان لذلك حديث طويل
صوف أطالعك به في كتب تتلو ، إن شاء الله تعالى .

طبع بمطابع مؤسسة دار الشعب
٩٢ شارع قصر العيني - القاهرة
ت : ٢١٨١٠

رقم الابداع بدار الكتب ٢٠٨٢ - ٧٧
الترقيم الدولي - ١ - ٠٥٩ - ٢٦٩ - ٩٧٧ ISBN

